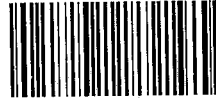


صحت الفقه
محمد بن عبد الله
موسى بن عبد الله

المملكة العربية السعودية
جامعة أم القرى بمكة المكرمة
قسم الدراسات العليا
شعبة الكليات - السنة

٧٠٠



٣٠١٠٢٠٠٠٠٠٧٠٠

الأسس

٢٦٩٧

العقدية والتشريعية والأخلاقية
كما تصورها سورة النجم

رسالة دكتوراه

إعداد الطالب: محمد حمزة حويه الموريتاني

تحت إشراف

الأستاذ الدكتور محمد محمد أبو شهيد

١٩٨٣م

-

١٤٠٣هـ

” بسم الله الرحمن الرحيم ”

(كلمة الشكر والتقدير)

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . . أما بعد

فانه اعترافا بالفضل والاحسان لاهله ، ولما ورد ” من لم يشكر الناس
لم يشكر الله ” (١) . أتقدم بجزيل الشكر والعرفان الى استاذى وشيخى
الدكتور / محمد محمد أبو شهبة ، الذى ما فتى يوجهنى ويرشدنى
بتوجيهاته القيمة ، ويذل كل صعب يواجهنى ، أثناء بحى هذا
ويحطينى من وقته ما لم أستحقه نظاما ، فى بيته ، وفى الحرم المكى ، وفى
أى وقت أقابله ، يفتح لى بيته ، ومكتبته ، بسعة صدر ، وشاشة نفس ،
فقد وجدت فيه ، سعة الاطلاع ، وأخلاق العلماء ، وتوجيهه المبرهن ،
فجزاه الله عنى أحسن الجزاء ، وأمد فى عمره ، وختم لنا وله بالحسن ،
انه على كل شى ” قد يبر .

فالحق أن انجاز بحى هذا بفضل الله عز وجل ، ثم بمساعدة

أستاذى .

كما أشكر وأقدر جامعة أم القصرى ممثلة فى معالى مديرها الدكتور

راشد الراجح ، على ما أسداه لى من خدمات جليلة ممثلة فى قبولى

(١) رواه الترمذى وحسنه عن أبى سعيد رفعه ، وأبو داود ، وابن حبان عن
أبى هريرة ، ورواه القضاى عن النعمان والديلى عن جابره وأفسرد
الدمياطى طرقه فى جزء كفيف الخفاء ومزيل الالباس عن ما أشتهر من
الاحاديث على السنة الناس ٣٧٨ / ٢ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بالجامعة ، فجزاه الله عنى وعن طلبة العلم أحسن الجزاء ، وأصدقهم
بمسون من عنده ، وبارك فى جهودهم المخلصة ، وأمد فى أيامهم .

كما أخص بالشكر سمادة الدكتور / عباس حكيم عميد كلية
الشريعة والدراسات الاسلامية بجامعة أم القرى ، ذلك الشاب الطموح
التيهور على دينه ، أشكره على ما بذله لى من مساعدة جليلة فى قبولسى
بالجامعة ، أرجو الله أن يجزيه عنى أحسن الجزاء .

كما أنى أقدم الشكر لسمادة وكيل الدراسات الاسلاميئة
الدكتور / عويد بن عائد المطرفى ، صاحب الاخلاق الحميدة على
ما بذله لى من خدمات جليلة ، فآله يجزيه عنى أحسن الجزاء .

كما أنى أشكر كلا من رئيس الدراسات العليا الشرعية فضيلة الشيخ
سيد سابق ، فقد استفدت من كتيبه أثناء بحثى .

وسمادة وكيل عميد كلية الشريعة الدكتور : حمزه القمصر ، على
ما وجدت فيه من سمة صدر ، وأخلاق عالية ، أثناء مراجعتى له .

كما أشكر جميع المسئولين بالجامعة ، اداريين ، وغير اداريين .

كما أشكر مدير ادارة الدراسات العليا ، الاستاذ / حسين مكاوى .

فجزى الله الجميع عنى خيرا .

* * *

محمد عمر حويبه الموريتانى

هـ ١٤٠٣ / ٧ / ١

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على أشرف المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

أما بعد . . فاني أحمد الله على جزيل نواله ، وأصلي وأسلم على سيدنا محمد وآله ، أحمد ، سبحانه على نعمائه التي لا تحصى ، وأشكره على آلائه التي تترى ، هذا وانه لما أنعم الله على بالالتحاق بالدراسات العليا بجامعة أم القرى فرع الكتاب والسنة ، ودرست فيها سنتين منهجيتين بهذا القسم على أيدي أساتذة كرام علماء ، عز وجودهم في هذا العصر ولما انتهيت من السنتين المنهجيتين ، اخترت موضوعا لرسالة الماجستير وكان بعنوان " الخمر في ضوء الكتاب والسنة " ، وقد شجعتني أستاذي المشرف على رسالتي آنذاك ، كما أنه والله الحمد هو المشرف على رسالتي هذه ، ذلكم هو الاستاذ الدكتور / محمد محمد أبو شهباسة ، وقد كان موضوع الماجستير ذا شقين ، الآيات التي ورد ذكر الخمر فيها ، وهذا موضوع تفسير ، والشق الآخر الأحاديث التي تحدثت عن الخمر ، وقد تكلمت عليها من حيث الصحة والحسن وغير ذلك ، وقد نجحت فيها بفضل الله عز وجل بالامتياز .

ومعد ذلك أتمن الله على بالالتحاق بقسم الدكتوراه بجامعة أم القرى فأجبت أن يكون موضوع رسالة الدكتوراه في التفسير فقط .

ومعد الطالمة والبحث الجاد ، رأيت أن سورة " النجم " تصلح
أن تكون موضوعا لبحث الدكتوراه ، لما فيها من مباحث قيمة ، حرية بلسان
ببحثها التخصصيون ، ويخلصوا منها بنتائج ، مثل قصة الفرانتيق ، والرومية
واجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم - ، والاسراء ، والتحقيق في عالم الملائكة
ذلك العالم المختار ، وهل سجد الرسول في هذه السورة ، وهل
نسخ ذلك أم لا ، وما دعوى من ترك السجود فيها ، وغير ذلك من
الابحاث التي اشتملت عليها هذه السورة ، فلما عرضت الأمر على أستاذي
وشهخي الدكتور / محمد محمد أبو شهبه ، رأى الموضوع صالحا للبحث
وشجمني عليه ، فاستمعت بالله ، وجعلته موضوع رسالتي لبحث الدكتوراه
تحت عنوان " الأسس المقديية والتشريحية والاخلاقية كما تصورهما سورة
النجم " .

أرجو أن أكون بهذا الموضوع قد ساهمت في المكتبة الاسلامية
بلينة كان محلها فارغا ، كما أرجوه سبحانه وتعالى أن يكون في موضوعي
ذيك عن الرسول - صلى الله عليه وسلم - ، وعن سنته الطاهرة ، وأن يكون
فيه حثا للمسلمين على التمسك بالسنة ، ونبذ الخرافات والبدع ، انه
ولى ذلك والقادر عليه .

وقد جعلت لتفسير السورة (بابا) قسمت السورة فيه الى ثلاثة

عبر مقطعا ، ثم ختمت البحث بخاتمة ، فالى الباب ..

الباب : وجماته لتفسير السورة ، وقد قسمت السورة السرى

ثلاثة عشر مقطعا :

(١) المقطع الاول : من قوله : " والنجم اذا هوى " الى قوله : " وهو

بالافق الاعلى " .

بعد التفسير التفضيلى للايات ، والمعنى الاجمالى للايات

بخصت الامور التالية :

- القسم . وهل يجوز القسم بخير الله ، والمعانى التى تأتى

لها الواو فى اللغة العربية ، واذا اجتمع الشرط والقسم ايهما

يقدم ، وهل ينمقد اليمين بخير الله .

- المعانى التى يأتى لها النجم ، وتحقيق المراد به فى هذه

الاية ، والمعانى التى يأتى لها الضلال فى اللغة العربية .

- وهل يجوز للنبي - صلى الله عليه وسلم - أن يجتهد أم لا ؟ وما

هو الاجتهاد ، وما شروط المجتهد يسن موجزة .

- أقسام الوحي ، والقرآن من أى قسم منها ، وما يدل على

ثبوت الوحي علميا .

(٢) المقطع الثانى : من قوله : " ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى " .

الى قوله : " أفتمارونه على ما يبرى " .

- وحققت هنا معنى الذى " دنا فتدلى " وأنه جبريل عليه السلام .

- ومعنى " قاب قوسين أو أدنى " ، والتحقيق فى معنى " فأوحى

الى عبده ما أوحى " .

(٣) المقطع الثالث : من قوله تعالى : " ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة

المنتهى " الى قوله " لقد رأى من آيات ربه الكبرى " .

— بعد التفسير التفصيلي للايات ، والمعنى الاجمالي لها

بحث : الاسراء والمعراج بحثا موجزا ، وهل كان بالجسد والروح

معا ، أم بالروح فقط ، وهل كان يقظة أم نياما .

— كما بحث هنا الرومية ، وتمرضت للرومية عند أهل السنة ،

وعند غيرهم ، والتحقيق في الذي رأى رسول الله — صلى الله عليه وسلم —

ليلة المعراج ، وأنه جبريل — عليه السلام — وأن الله لا يرى في الدنيا

على التحقيق ، وان المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة ، بخلاف

الكافرين .

(٤) المقطع الرابع : من قوله تعالى " أفرايتم اللات والعزى " السى

قوله : " تلك اذا قسمتة ضيزى " .

— بعد التفسير التفصيلي ، والمعنى الاجمالي للايات

تكلمت عن قصة الفرانيق ، وبينت بطلانها بالادلة من الكتاب

والسنة ، وأقوال العلماء ، كما قدمت لها بكلام موجز عن عصمة

الانبياء .

(٥) المقطع الخامس : من قوله تعالى : " ان هى الا أسماء سميتموها أنتسم

واباؤكم " الى قوله : " من سلطان " .

بعد التفسير التفصيلي ، بينت المعنى الاجمالي للايات ، وبينت فيه

فساد عقولهم ، وأنهم لا يسبرون على منهج صحيح عند العقلاء .

(٦) المقطع السادس : من قوله تعالى : " ان يتبصرون الا الظن وما تهوى

الانفس " الى قوله : " فله الاخرة والاولى " .

— بحث في هذا المقطع ، التفسير التفصيلي للايات ، وبينت فيه

معنى الظن والوهم والشك عند الاصوليين ، والنكتة في الالتفات

الى القيمة في يتبصرون ، وأوجه القراءة فيها ، ثم فسرت

الايات تفسيراً اجمالياً .

(٧) المقطع السابع : من قوله تعالى : " وكم من ملك في السموات لا تغنى

شفاعتهم شيئاً " الى قوله : " ويرضى " .

— وبعد التفسير التفصيلي للايات ، والمعنى الاجمالي لها

بحث في عالم الملائكة ، مبيناً تعريفهم ، وأنهم حقيقة موجودون

أجسام نورانية ، خلقوا من النور ، لا يحصون الله ما أمرهم ، ويفعلون

ما يؤمرون ، وبينت ما يدل على كثرتهم ، وأنهم يدبرون أمر السموات

والارض . بأمر الله عز وجل ، وهل الافضل هم أم الانبياء ؟

وأخلص الى أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — هو أفضل الخلق

لحديث ذكره الحاكم .

— كما بحث هنا أقسام الشفاعة ، وبينت أنواعها ، وأنها واقعة

يوم القيامة لرسول الله — صلى الله عليه وسلم — يشفع الشفاعة الكبرى

لفصل القضاء حين يتأخر عنها أولوا العزم من الرسل ، كما بينت أنسه

لا يشفع الا بعد أن يأذن الله له ، ويرضى الشفاعة لمن يشفع لسه ، وأن

الكافر لاحظ له فيها .

(٨) المقطع الثامن : من قوله تعالى : " ان الذين لا يؤمنون بالآخرة
 ليسون الملائكة تسمية الانثى " الى قوله : " وهو أعلم بمن
 اهتدى " .

— بعد أن بينت في التفسير التفصيلي للآيات بيان بطلان خرافتهم
 من تسمية الملائكة تسمية الانثى ، وأنه لا علم عندهم يعتمدون عليه ،
 وبعد المعنى الاجمالي للآيات أفردت الظن ببحث موجز ، بينت فيه
 الآيات الدالة على ذم الظن مطلقا ، كما ذكرت أن بعض العلماء
 يرى أنه ينقسم الى أقسام ، وأنه لا يدخل في المعتقدات ، وإنما
 يكتفى في المعاملات بخالف الظن .

(٩) المقطع التاسع : من قوله تعالى : " ولله ما في السموات وما في الأرض
 ليجزي الذين أساءوا بما عملوا " الى قوله : " هو أعلم بمن اتقى " .
 — بينت في التفسير التفصيلي للآيات معنى اللطم ، وبينت الخلاف
 في الا هل الاستثناء متصل أم لا ؟ وما هي كبائر الاثم والقواض
 وأنه لا ينبغي لمن سميت أخلاقه أن يزكى نفسه ، فالله أعلم بالمتقسي ،
 وبعد المعنى الاجمالي للآيات أفردت الكبيرة ببحث ، بينت فيه
 الخلاف في عدد الكبائر ، وما هو الفرق بينها وبين الصغيرة ، وأن
 التحقيق انقسام المعاصي الى كبائر وصفائر ، وأن الكبائر تتفاوت في
 أنفسها ، كما ذكر العلماء .

(١٠) المقطع العاشر : من قوله تعالى : " أفرايت الذي تولى وأعطى قليلاً

وأكدى " الى قوله : " ثم يجزاه الجزاء الاوفى " .

— بحثت في التفسير التفصيلي للآيات ، من الذي تولى ، ورددت قول

من قال : انه عثمان — رضى الله عنه — ، ثم بينت ان قوله تعالى :

" وان ليس للانسان الا ما سعى " ، انها قاضدة المجازات ، فلا يجسد

الانسان الا ما عمل ، كما أنه لا يحمل اثم غيره .

— ثم ذكرت ان بعض العلماء استنبط من قوله تعالى : " وان ليس

للانسان الا ما سعى " أن القرآن لا يصل للميت ، وعلى القول بأنه

يصل ، فلا ينبغي أن يكون بأجرة ، فاذا كان بها ، فلا ثواب له

كما اختاره بعضهم ، ثم خلصت الى المعنى الاجمالي للآيات .

(١١) المقطع الحادي عشر : من قوله تعالى : " وأنه هو أضحك وأبكى "

الى قوله : " وأن عليه النشأة الاخرى " .

— بحثت في التفسير التفصيلي معنى " أضحك وأبكى " ، ومعنى

الموت والحياة ، وسرهما ، والسر في كونه لم يأت بضمير الفصل في قوله

" وأنه خلق الزوجين الذكر والانثى " ، وبينت بطلان مذهب المعتزلة

في كونه تعالى تجب عليه النشأة الاخرى ، تعالى الله عن ذلك علواً

كبيرا ، ثم ذكرت المعنى الاجمالي للآيات .

(١٢) المقطع الثاني عشر : من قوله تعالى : " وأنه هو أغنى وأقنى ، وأنه

هو رب السموى " الى قوله : " فبأى آلاء ربك تتمارى " .

- بحث خلال التفسير التفصيلي للايات معنى أغنى وأقنى ، والمراد
"بالشمري " على التحقيق ، والسرفى التخصيص عليها ، وأوجه القراءة
في عاد الاولى ، ثم ذكرت الايات التى بينت ما أهلك به قوم نوح ، كما
ذكرت وجه كونهم كانوا أشد ، وأظلم ، وأظنى ، من غيرهم ، ثم
ذكرت المعنى الاجمالى للايات .

(١٣) المقطع الثالث عشر : من قوله تعالى : " هذا نذير من النذير
الاولى " الى : " آخر السورة " .

- بحث في التفسير التفصيلي للايات ، المراد بالنذير هنا ، ومعنى
الازفة ، ومعنى السمود فى اللفظة ، ثم ذكرت المعنى الاجمالى
للايات .

- ثم تكلمت على السجود فى السورة ، وذكرت حجة الجمهور فى
السجود فيها ، وحجة مالك فى عدم السجود فيها ، وناقشت أدلة
المالكية ، ثم بينت أن الراجح عندى هو السجود ، ثم ذكرت حكم
سجود التلاوة ، وبينت أنه سنة عند الجمهور خلافاً لابي حنيفة ،
وناقشت أدلة ابي حنيفة ، ورجحت حجة الجمهور .

- ثم بحثت حكم الساجد من حيث اشتراط الطهارة وستر العورة
واستقبال القبلة ، كما ذكرت أن المستمع ، ان كان التالى : ممن تصح
به الامامة ، وسجد أنه يسجد ، وذكرت أنه يكبر لسجود التلاوة عند
الخفض والرفع ، بلا احرام زائد على تكبير الخفض ، وبلا سلام ، كما



ذكرت أن التالي يسجدها ، في كل وقت ، وهذا قول الشافعي ، وقيل ما لم يسفر الصبح ، أو تصفر الشمس ، كما ذكرت أنه يسن للساجد الدعاء فيها وذكرت في ذلك حديثين ، أحدهما في صحيح مسلم ، والثاني في الترمذي وابن ماجه ، ثم ختمت هذا البحث بذكر آيات السجود في القرآن ، ذكرت أقص حد لها ، وهو خمس عشرة آية ، ذكرتها مرتبة متتالية للقائده .

ثم اعلم أيها القاري الكريم أني لم أترك شيئا من الاعراب ذكره المفسرون الا وبينته في علمي .
وكذلك لم أترك آية أو كلمة ذكر المفسرون فيها أوجه قراءه الا وبينت ذلك .

أما ما ورد في أثناء البحث من الاحاديث ، فحاولت أن أخرج الكثير منه ، وان كان قد بقي على البعض نظرا لضيق الوقت بالنسبة لي ، وأما الحكم على الحديث فلم أقبله الا في قليل ، مع أني رأيت بعض العلماء وهو ابن الصلاح في المقدمة لا يرى أن يحكم الناس اليوم على الاحاديث حيث قال :

" اذا وجدنا فيما يروى من أجزاء الحديث وغيرها حديثا صحيح الاسناد ولم نجده في أحد الصحيحين ، ولا منصوصا على صحته في شيء من مصنفات أئمة الحديث الممتدة ، المشهوره ، فانا لا نتجاسر على جزم الحكم بصحته ، فقد تعذر في هذه الاعصار الاستقلال بادراك الصحيح بمجرد اعتبار الاسانيد

لانه ما من اسناد من ذلك الا وتجد في رجاله من اعتمد في روايته على ما في كتابه
عديدا عما يشترط في الصحيح من الحفظ والضبط والانتقان ، قال الامر اذا نسي
معرفة الصحيح والحسن الى الاعتماد على ما نص أئمة الحديث في تصانيفهم
المتمتدة المشهورة التي يؤمن فيها - لشهرتها - من التفسير والتحريف (١) .

ثم ختمت البحث بخاتمة ، أوجزت فيها بعض النتائج التي توصلت اليها
من خلال البحث ، واقترحت فيها اقتراحين .

هذا وقد قال بعض (٢) العلماء ينبغي لكل مؤلف كتابا في فن

قد سبق اليه أن لا يخلو كتابه من خصص فوائده :

- ١ - استتباط شيء كان مفضلا .
- ٢ - أو جمعه ان كان متفرقا .
- ٣ - أو شرحه ان كان غامضا .
- ٤ - أو حسن نظم وتأليف .
- ٥ - أو اسقاط حشو وتلوويل .

وأرجو أن لا تخلو رسالتي عن هذه الفوائد كلها أو بعضها .

وزللي فيما أقول ان تـسـره . . . فاني أطلب منك المـنـذره
فقد يصاب دارع في النحر . . . ويفرق الفائص وسط البحر
وقد هفا في العلم من فيه رسخ . . . وقيل ما ينجو مؤلف الخ
اعلم اذا علمت ذا أن الزلل . . . ممن عليه الجهل مستول جليل
وحيث ما حججتني بالحق . . . حتى كأنني عادم للنطق
فحجيتي عفوك عن زلاتي . . . وليس لي من حججة الاتسي

(١) مقدمة ابن الصلاح ١٢/١ - ١٣ تحقيق نور الدين المقرئ الناشر المنكاني .
(٢) لباب التأويل في معاني التنزيل

الباب

- هذا أو ان الشروع في تفسير السورة ، سورة " النجم " .
- المقطع الاول من السورة : قال تعالى : " والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى علمه شديد
- القوى ذو صرة فاستوى وهو بالافق الاعلى " .

=====

وأبحث تحت هذا المقطع الموضوعات التالية ، بعد التفسير

التفصيل للآيات :

- (١) المراد بالنجم .
- (٢) الضلال .
- (٣) هل يجوز القسم من المخلوقات بخير الله .
- (٤) المعاني التي تأتي لها الواو ، واذا اجتمع الشرط والقسم أيهما يقدم .
- (٥) هل يجتهد النبي - صلى الله عليه وسلم - وما هو الاجتهاد لفئة وشرعا ، وما شروط المجتهد .
- (٦) الوحي لفئة وشرعا ، وكم أقسامه ، والادلة العقلية للوحي .

مناسبة السورة لما قبلها :

ظاهرة جدا لانه قال قبلها : " أم يقولون تقوله " (١) . أي اختلق القرآن ونسبوه الى الشعر ، وقالوا : هو كاهن ، ومجنون ، فأقسم تعالى

(١) سورة الطور الآية : ٣٣ .

- أنه - صلى الله عليه وسلم - ما ضل ، وأن ما يأتي به هو وحى من الله (١) .
وقيل وجه المناسبة أنه قال تعالى في آخر تلك السورة " وادبار النجوم " (٢) .
وقال في أول هذه السورة " والنجم " (٣) .

سبب نزول الايات :

- قول المشركين : ان محمدا - صلى الله عليه وسلم - يخلق القرآن (٤) .
هذه السورة احدى وستون آية ، وقيل : انها اثنتان وستون آية (٥) . وعلى
الصحيح من قول الجمهور (٦) ، أنها مكية كلها ، وروى عن ابن عباس
وعكرمة القول : بأن آية " الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش " مدنية
وهناك قول آخر : ان السورة مدنية كلها ، ولكن هذا القول ضعيف ،
ليس عليه دليل ، والراجع الاول .
وأخرج البخارى ومسلم (٧) من حديث ابن مسعود قال : أول سورة
أنزلت فيها سجدة ، والنجم ، فسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وسجد
الناس كلهم الا رجلا رأيتاه أخذ كفا من تراب فسجد عليه ، فرأيتاه بعد ذلك
قتل كافرا ، وعن ابن مسعود ، أول سورة استعلن بها رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - يقرؤها " والنجم " .

-
- (١) البحر المحيط ١٥٧/٨ ، الدر اللقيط من البحر المحيط ١٥٥/٨ .
(٢) سورة الطور الاية : ٤٩ .
(٣) الفتوحات الالهية ٢٢٢/٤ لسليمان الجمل .
(٤) الدر اللقيط ، المصدر السابق ١٥٥/٨ .
(٥) حروفها ألف وأربعمائة وخمسة ، وكلماتها ثلاثمائة وستون ، تفسير
النيسابورى بهامش الطبرى ٢٦/٢٧ ، وتفسير الخازن ٢١٢/٦ .
(٦) البحر المحيط ١٥٧/٨ ، القرطبي ٨١/١٧ .
(٧) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٢٠٧/٣ .

التفسير التفصيلي للايات :

أظهر الاقوال القول بأن المراد " بالنجم " جنس النجم المعروف
فان أصله اسم جنس لكل كوكب ، وعلى القول بالتحديد ، فالأظهر القول
بأنه الشربا ، ومنه قول الشاعر :

أقول والنجم قد مالت أو اخره . . . الى المنيب تثبت نظرة حار (١)

وراء هذين القولين ، القول بأن المراد به ، المقدار النازل من القرآن
وفي الاقسام بذلك على نزاهته - عليه الصلاة والسلام - عن شائبة الضلال
والغواية من البراعة البديعة ، وحسن الموقع ما لا غاية وراءه (٢) .

قوله تعالى : " اذا هوى " أى اذا انصب ذكره ابن جرير الطبرى
فى تفسيره عن ابن عباس ، أو انتشر ، ومعنى هوى سقطه من علوه ،
يقال : هوى النجم يهوى هويما اذا سقط من علو الى أسفل .
ويقال : هوى يهوى هويما مثل مضى مضى مضيا ، قال
الشاعر (٣) :

فنج (٤) بها الاماعز وهى تهوى . . . هوى الدلو أسلمها الرشاء

(١) الشاعر : نابغة ذبيان ، أضواء البيان ٦٩٩/٧ .

(٢) روح المعانى للالوسى ٤٥/٢٧ .

(٣) الشاعر : زهير .

(٤) بمعنى : علا يصف عمرا بأنه يعملو بأنته الاماعز ، وهى حزون الارض التى

يكثر فيها الحصى . القرطبي ٨٣/١٧ .

وقال آخر (١) :

بينما نحن بالبالك فالقيا . . ع سراعا والميس تهوى هوييا
خطرت خطرة على القلب من ذكرا . . ك وهنا فما استطمت مضيبا
قلت لبيك اذ دعاني لك الف . . وق وللحاديين حش الطيبا
الاصمى ، هوى بالفتح يهوى هويا ، أى سقط الى أسفل ،
قال وكذلك انهوى فى السير ، اذا مضى فيه ، وهوى وانهوى فيمه
لفتان بمعنى وقد جمعا فى قول الشاعر (٢) :

وكم منزل لولاي طحت كما هوى . . بأجرامه من قلة النيق (٣) منهوى
ويقال فى الحب : هوى - بالكسر - يهوى هوى اذا أحب (٤) .
وفى القاموس (٥) : وهويا - بالفتح والضم - وهويانا سقط من أعلى
الى أسفل كأنهوى ، والرجل هوه - بالضم - صعد وارتفع ، أو الهوى
- بالفتح - للاصماد ، والهوى - بالضم - للانحدار ، وهويه كرضيه
هوى فهو هو أحبه .

-
- (١) قائله : أبو بكر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخزومة ، كان متوجها
الى الشام ، وكان شغوفنا بزوجته ، فذكرها فقال الابيات ورجع .
نفس المصدر ٨٣/١٧ - ٨٤ .
- (٢) الشاعر : يزيد بن الحكم الثقفى .
- (٣) وقلة كل شىء ، أعلاه ، والنيق - بالكسر - أرفع موضع فى الجبل .
- (٤) القرطبي ، الجامع لاحكام القرآن ٨٣/١٧ - ٨٤ ، فتح البيان ١٥٨/٩ .
- (٥) القاموس ٤٠٧/٤ .

قال في روح المعاني (١) : هوى - بمعنى غرب ، وقيل طلع ، يقال :
هوى يهوى ، كرمى يرمى ، هوىا - بالفتح - في السقوط ، والفسروب
لشابهته له ، وهوىا - بالضم - للعلو والطلوع ، وقيل الهوى - بالفتح -
للإصعاد ، والهوى - بالضم - للانحدار ، وقيل الهوى - بالفتح -
والضم - السقوط ، ويقال : أهوى بمعنى هوى ، وفرق بعض اللغويين
بينهما ، بأن هوى إذا انقض لغير صيد ، وأهوى إذا انقض له .

(٢)
قال اللوسى : اختلف في متعلق إذا - هوى - :

- (١) قيل العامل فيه ما تعلق به الواو ، ويشكل عليه أنه كيف يعمل فعل الحال
في المستقبل ، لان معناه أقسم الان ، لا أقسم بعد هذا .
- (٢) وقيل العامل فيه مصدر محذوف تقديره ، وهوى النجوم إذا هوى ،
قال : والوجه أنه متعلق بأقسم ، وقد انسخ عنه معنى الاستقبال ،
وصار للوقت المجرد ، لان اخبار الله تعالى بالتوقع ، يقام مقام
الاخبار بالواقع ، ان لا خلف فيه ، فيجرى المستقبل مجرى المحقق
الماضي ، أقول : وهذا اختيار جيد .

الاعراب :

إذا : ظرف زمان ، والعامل فيه محذوف تقديره كأننا إذا هوى ،
وكأننا منصوب على الحال ، وقيل العامل فيه فعل القسم المقدر ،

(١) روح المعاني للالوسى ٤٤/٢٢ .

(٢) المرجع السابق ٤٥/٢٢ - ٤٦ .

والمعنى : أقسم تعالى بالنجم حال هويته (١) .

القرارة :

- (١) قرأ ابن كثير وعاصم وابن عامر هذه السورة كلها بفتح أو أخسر آياتها .
- (٢) وقرأ أبو عمرو ونافع بين الفتح والكسر .
- (٣) وقرأ حمزة والكسائي ذلك كله بالامالة (٢) .

* * *

-
- (١) الدر اللقيط من البحر المحيط ، المصدر السابق ١٥٥/٨ .
 - فتح القدير للشوكاني ١٠٥/٥ .
 - (٢) زاد السير في علم التفسير ٦٣/٨ .

(تنبيه)

س : ما الفائدة في تقييد القسم بالنجم في حال هويته خاصة ؟

قال صاحب الفخر الرازي : تقول : النجم اذا كان في وسط

السماء يكون بعيدا عن الارض ، لا يهتدى به السارى ، لانه لا يعلم

به المشرق من المغرب ، ولا الجنوب من الشمال ، فاذا زال تبيين

بزواله جانب المغرب من المشرق ، والجنوب من الشمال ، كذلك

النبي - صلى الله عليه وسلم - خفض جناحه للمؤمنين ، وكان على

خلق عظيم ، كما قال تعالى : " وانك لعلى خلق عظيم " (١) .

وكما قال تعالى : " فيما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا

غليظ القلب لانفضوا من حولك " (٢) .

فان قيل الاهتداء بالنجم اذا كان على أفق المشرق كالاhtداء

به اذا كان على أفق المغرب ، فلم يبين ما ذكرت جوابا عن السؤال .

قال تقول : الاهتداء بالنجم وهو مائل الى المغرب أكثر لانسه

يهتدى في الطريقين ، الدينوى ، والدينى .

أما الدينوى : فلما ذكرنا .

وأما الدينى : فكما قال الخليل : " لا أحب الآفلين " (٣) . كما

أن فيه لطيفة ، وهى أن الله لما أقسم بالنجم شرفه وعظمه ، وكان

-
- (١) سورة القلم الآية : ٤ .
 - (٢) سورة آل عمران الآية : ١٥٩ .
 - (٣) سورة الانعام الآية : ٧٦ .

من المشركين من يعبده ، فقرن بتمظيمه وصفا يدل على أنه لم يبلغ
درجة العبادة ، فانه هار وأفل (١) .

وقوله تعالى : " ما ضل صاحبكم وما غوى " هذا جواب القسم
أى ما ضل محمد - صلى الله عليه وسلم - عن الحق ، وما حاد عنه ، ولا عدل ،
والفسى ضد الرشيد ، أى ما صار غاويا ، ولا تكلم بالباطل ، وقيل ما خاب
فيما طلب ، والفسى الخيبة .
قال الشاعر (٢) :

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره . . . ومن يغو لا يعدم على الفى لائما

أى من خاب فى طلبه لامته الناس ، وبين الضلال والفسى التباين
الكلى ، فان الضلال فعل المعاصى ، والفسى هو الجهل المركب .

ويتقدير اتحادهما يكون ذلك من باب التأكيد باللفظ المخالف ، مع
اتحاد المعنى ، والاول أولى ، قيل وهو من عطف الخاص على العام للاهتمام
بشأن الاعتقاد ، وايضاحه أن الجهل قد يكون من كون الانسان غير معتقد
لا صالحا ولا فاسدا ، وقد يكون من اعتقاد شىء فاسد ، وهذا الثانى يقال
له : فسى (٣) .

(١) من مفاتيح الغيب المشتهر بالتفسير الكبير ٦٩٧/٧ - ٦٩٨ .

(٢) قائله : المرقش .

(٣) القرطبي ٨٤/١٧ ، فتح البيان المصدر السابق ١٥٨/٩ - ١٥٩ .

الفتوحات الالهية المصدر السابق ٢٢٣/٤ .

قال في القاموس : غوى يغوى غيا ، وغوى غواية ، ولا يكسر

فهو غار وغوى وغيان : ضل .

وقال : غواه غيره ، وأغواه ، وغواه (١) .

هذا وفي التعبير بقوله : " صاحبكم " تنبيه على أنهم المظلومون على

حقيقة حاله ، وعبر بالصيغة لأنها مع كونها أدل على القصد مرغمة لهم

فيه ، ومقبلة بهم ، ومقبحة عليهم اتهامه في انذاره ، وهم يعرفون طهارة

شماثله ، والخطاب لقريش (٢) .

قال صاحب الفخر الرازي (٣) : أكثر المفسرين لم يفرقوا بين الضلال

والفسى ، والذي قاله بعضهم عند محاولة الفرق أن الضلال في مقابلة

الهدى ، والفسى في مقابلة الرشيد .

قال تعالى : " وان يروا سبيلا الرشدا لا يتخذوه سبيلا وان يمسروا

سبيلا الفسى يتخذوه سبيلا " (٤) .

وقال تعالى : " قد تبين الرشدا من الفسى " (٥) .

وتحقيق القول فيه أن الضلال أعم استمالة في الوضع ، تقول : ضل

بحيرى ورحلى ، ولا تقول : غوى ، فالمراد من الضلال أن لا يجد السالك

(١) القاموس ٣٧٤/٤ .

(٢) فتح البيان ١٥٩/٩ .

(٣) مفاتيح الغيب ٦٩٨/٧ .

(٤) سورة الاعراف الآية :

(٥) سورة البقرة الآية : ٢٥٦ .

الى مقصد طريقاً أصلاً ، والفوايسة أن لا يكون له طريق الى المقصد مستقيماً
يد لك على هذا أنك تقول للمؤمن الذي ليس على طريق السداد أنه سفيه
غير رشيد ، ولا تقول : انه ضال ، والضال كالكافر ، والضال كالفاسق ،
فكأنه تعالى قال : ما ضل ، أي ما كفر ، ولا أقبل من ذلك فما فسق قال (١) :
ويؤيد ما ذكرنا قوله تعالى : " فان أنستم منهم رشداً " (٢) .

وقال في أضواء البيان (٣) : الضلال يقع من الجهل بالحق ، والنسي
هو العدول عن الحق ، مع معرفته ، أي ما جهل الحق ، وما عدل عنه
بل هو عالم متبع له .

قال ابن كثير (٤) : هذا هو المقسم عليه وهو الشهادة للرسول
صلى الله عليه وسلم - بأنه راشد ، تابع للحق ، ليس بضال ، وهو الجاهل
الذي يسلك على غير طريق بخير علم ، والضال هو العالم بالحق الصادق
عنه تصدأ الى غيره ، فنزه الله رسوله وشرعه عن مشابهة أهل الضلال ،
كالنصارى ، وطرائق اليهود ، وهى علم الشىء وكتمانه ، والعمل بخلافه ،
بل هو صلاة الله وسلامه عليه ، وما بحثه الله به من الشرع العظيم فى غاية
الاستقامة والاعتدال والسداد ، وما تضمنته هذه الآية الكريمة من كونه

(١) صاحب الفخر الرازى ٦٩٨/٧ .

(٢) سورة النساء الآية : ٦ .

(٣) أضواء البيان فى إيضاح القرآن بالقرآن ٧٠١/٧ .

(٤) أبو الفداء فى تفسيره ٢٤٦/٤ - ٢٤٧ .

— صلى الله عليه وسلم — على هدى مستقيم ، جاء موضحاً في آيات كثيرة من

كتاب الله كقوله تعالى : " فتوكل على الله انك على الحق المبين " (١) .

وكقوله تعالى : " فلا ينازعك في الامر وادع الى ربك انك لعلى

هدى مستقيم " (٢) .

وقال تعالى : " وانك لتهدى الى صراط مستقيم " (٣) .

قوله تعالى : " وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى "

ما نافية : أى ما يصدر نطقه عن الهوى ، لا بقصران ، ولا غيره ، فمن :

على بابها ، ومثل نطقه فعله — صلى الله عليه وسلم — .

وقال أبو عبيدة : ان عن بمعنى الباء ، أى بالهوى كقوله تعالى :

" فسأل به خبيراً " ، أى فسأل عنه .

وقال قتادة : وما ينطق بالقرآن عن هواه .

وقال النحاس : قول قتادة أولس (٤) . قوله : " ان هو الا وحى

يوحى " (٥) قد يحتج بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله — صلى الله عليه وسلم —

الاجتهاد في الحوادث ، وفي الآية دلالة على أن السنة كالوحي المنزل في العمل .

(١) سورة النمل الآية : ٧٩ .

(٢) سورة الحج الآية : ٦٧ .

(٣) سورة الشورى الآية : ٥٢ .

(٤) تفسير القرطبي ٨٥/١٧ ، وفتح البيان ١٥٩/٩ .

(٥) ان ثبتت أبدلت " ان هو الا وحى يوحى " من " ما ضل صاحبكم " . قال

ابن الانباري : وهذا غلط ، لان " ان " الخفيفة لا تكون مبدلة من " ما "

بدليل أنك لا تقول : والله ما قمت ان أنا القاعد . القرطبي ٨٥/١٧ .

وقال ابن كثير (١) : أى ما يقول قولاً عن هوى وغرض ، وانما
يقول : ما أمر به بيلفه الى الناس كاملاً موفوراً من غير زيادة ولا نقصان .
روى الامام أحمد : حدثنا يزيد ، حدثنا جرير بن عثمان عن
عبد الرحمن بن ميسرة ، عن أبي أمامة أنه سمع رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - يقول : ليدخل الجنة بشفاعة رجل ليس بنبي مثل الحسين
- أو مثل أحد الحسين - ربيعة ومضر ، فقال رجل : يا رسول الله !
أو ما ربيعة من مضر ، قال انما أقول ما أقول .

وروى الامام أحمد أيضا : من حديث عبد الله بن عمرو قال : كنت
أكتب كل شئ * أسمعه من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أريد حفظه ،
فنهتني قريش فقالوا : انك تكتب كل شئ * تسمعه من رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - بشر يتكلم فى الفضب ،
فأمسكت عن الكتابة ، فذكرت ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم -
فقال : " اكتب فوالذى نفسى بيده ما خرج الا الحق " .

وأخرج ابن جرير (٢) عن قتادة فى قوله : " ما ينطق عن الهوى " قال :
ما ينطق عن هواء ، ان هو الا وحى يوحى ، قال : يوحى الله الى جبريل
ويوحى جبريل الى النبي - صلى الله عليه وسلم - .

(١) تفسير ابن كثير ٢٤٧/٤ .

(٢) تفسير ابن جرير ٢٤/٢٧ .

وأخرج ابن كثير عن أبي بكر البزار ، عن أبي هريرة ، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : ما أخبرتكم أنه من عند الله فهو الذي لا شك فيه ، ثم قال لا نعلمه ، يروى الا من طريق أحمد بن منصور (١) .

وقيل في المعنى : أي ما هو الذي ينطق به الا وحى من الله يوحىه اليه ، وقوله : " يوحى " صفة لوحى تفيد الاستمرار التجديدي ، وتفيد نفي المجاز ، أي هو وحى حقيقة لا لمجرد التسمية (٢) . كما تقول : هذا قول يقال ، وقيل تقديره : يوحى اليه ، ففيه مزيد فائدة (٣) . وقيل ضمير " ينطق " للقرآن ، فالآية كقوله تعالى : " هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق " (٤) وهذا خلاف الظاهر ، وقيل : ما يصدر نطقه مطلقا عن هوى - كما تقدم - وهو عائد لما ينطق به مطلقا أيضا ، واحتج بالآية على هذا التفسير من لم ير الاجتهاد له عليه الصلاة والسلام ، كأبي علي الجبائي ، وابنه أبي هاشم .

ووجه الاحتجاج أن الله تعالى أخبر بأن جميع ما ينطق به وحى وما كان عن اجتهاد ليس بوحى ، فليس مما ينطق ، وأجيب بأن الله تعالى اذا سوغ له عليه السلام الاجتهاد ، كان الاجتهاد وما يسند اليه ، وحيا لا نطقا عن الهوى .

(١) تفسير ابن كثير ٢٤٧/٤ .

(٢) فتح القدير للشوكاني ١٠٥/٤ .

(٣) فتح البيان ١٥٩/٩ ، والفتوحات الالهية ٢٢٣/٤ .

(٤) سورة الجاثية الآية : ٢٩ .

قال في روح المعاني (١) : ولا يبعد عندي أن يحمل قوله تعاليس :
" وما ينطق عن الهوى " على الصوم ، فان من يرى الاجتهاد له - عليه
الصلاة والسلام - كالامام أحمد ، وأبى يوسف - عليهما الرحمة - لا يقول :
بأن ما ينطق به - صلى الله عليه وسلم - مما أدى اليه اجتهاده ، صادر عن
هوى النفس وشهوتها حاشا حضرة الرسالة عن ذلك ، وانما يقول : هو
واسطة بين ذلك وبين الوحي ، ويجعل الضمير في قوله سبحانه : " ان هو
الا وحى " للقرآن على أن الكلام جواب سؤال مقدر كأنه قيل : اذا كان شأنه
عليه الصلاة والسلام ، أنه ما ينطق عن الهوى ، فما هذا القرآن الذى
جاء به وخالف فيه ما عليه قومه ، واستمال به قلوب كثير من الناس ، وكثرت
فيه الاقاويل ، فقيل : ما هو الا وحى يوحيه الله عز وجل اليه - صلى الله
عليه وسلم - .

قال في التفسير الكبير (٢) مهينا ترتيب هذه الايات ، فنقول : قال :
أولا ما ضل : أى هو على الطريق ، وما غوى أى طريقه الذى هو عليه
مستقيم ، وما ينطق عن الهوى ، أى هو راكب مستنسه ، أخذ سمت المقصود ،
وذلك لان من يسلك طريقا ليصل الى مقصده ، فربما يبقى بلا طريق ، وربما
يجد طريقا واسما آمنا ، ولكنه يميل يئسرة ويسرة ، فيبعد عن المقصد ، ويتأخر
عليه الوصول ، فاذا سلك الجادة ، وركب متنها ، كان أسرع وصولا .

(١) روح المعاني للالوسى ٤٧/٢٧ .

(٢) التفسير الكبير للفخر الرازى ٦٩٨/٧ و ٦٩٩ .

وتوضيح هذا : أى ما ضل حين اعتزلكم ، وما تعبدون فى صغره
وما غوى حين اختلى لنفسه ، ورأى فى منامه ما رأى ، وما ينطق عن الهوى
الآن ، حيث أرسل اليكم ، وجعل رسولا شاهدا عليكم ، فلم يكن أو لا ضلالا
ولا غاويا وصارا الآن منقادا من الضلالة ومرشدا وهاديا .

قوله تعالى : " علمه شديد القوى " جمع قوة ، والمعنى أنه
علمه جبريل الذى هو شديد قواه ، قال هذا أكثر المفسرين ، أو سائرهم
وقال الحسن : هو الله عز وجل ، ولا شك أن الصحيح هو قول الأكثر .

وشديد القوى من باب إضافة الصفة الى الموصوف ، قال أهل
التفسير (١) : من قوته أنه اقتلع قري قنوق لوط ، ورفصها الى السماء ،
ثم قلبها وصاح صيحة بشمود ، فأصبحوا جاثمين ، وكان هبوطه على
الانبياء ، وصدوده أسرع من رجعة الطرف ، وقوة جبريل هذه موجودة معه
وثابته له ، ولو كان على صورة الأديين ، ومن جملة قوته وشدته ، قدرته
على التشكل .

الاعراب :

الضمير فى علمه ، عائد على النهى - صلى الله عليه وسلم - وهو المفعول

الاول لعلمه ، والثانى : الوحى محذوف (٢) .

(١) القرطبي ٨٥/١٧ ، فتح البيان ١٥٩/٩ ، تفسير الكشاف ٢٨/٤ ،

الخازن مع البغوى ٢١٢/٦ .

(٢) سليمان الجمل ٢٢٣/٤ ، ابن جرير الطبرى فى تفسيره ٢٥/٢٧ .

قوله تعالى : " ذو صرة " أى قوة وشده فى الخلق ، وقيل : ذو صحة
جسم وسلامة من الآفات ، ومنه قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : (لا تحل
الصدقة لفسنى ولا لذى صرة سوى) (١) .

وقال امرؤ القيس :

كنت فيهم أبدا إذا حيلة •• محكم الصرة مأمن المقد (٢)
وقيل ذو صرافة عقل ، ومثانة رأى •

قال قطرب : العرب تقول : لكل من هو جزل الرأى ، حصيف العقل
ذو صرة ، والتفسير للصرة بهذا أولى ، لان القوة والشدة قد أفادها
قوله شديد القوى ، وما يدل على أن الصرب تقول : لكل من هو حصيف
العقل جزل فى رأيه ذو صرة ، قول الشاعر :

قد كنت قبل لقاكم ذامرة •• عندى لكل مخاصم ميزانه (٣)

وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله ، أن الله أئتمنه على وجه السى
جميع رسله •

قال الجوهري : الصرة احدى الطبائع الاربع ، والصرة القوة ، وشدة
العقل أيضا ، ورجل مريسر ، أى قوى ذو صرة قال :

(١) السوى صحيح الاعضاء ، والحديث أخرجه ابن جرير ٢٦/٢٧ •

(٢) القرطبي ٨٦/١٧ •

(٣) القرطبي ، الصدر نفسه ٨٦/١٧ •

تري الرجل النحيف فتزدرجه . . وحشو ثيابه أسد مرسر (١)

وقال ابن عباس : ذو خلق حسن ، وقيل منظر حسن ، وقيل قوة نفس

العقل وحده ، بحيث لا يدفمه عما يزاوله دافع ، ولا يسأم من شئ ،

يزاوله فحصل الفرق ، بين القوة والمرة (٢) .

قوله تعالى : " فاستوى " : أى ارتفع جبريل ، وعلا الى مكانه فى

السماء ، بعد أن علم محمدا - صلى الله عليه وسلم - قاله سعيد بن

المسيب ، وسعيد بن جبير ، وقيل معناه : أقام فى صورته التى خلقه

الله عليها ، لانه كان يأتى النبى - صلى الله عليه وسلم - فى صورة آدميين ،

كما يأتى الى الانبياء ، فسأله النبى - صلى الله عليه وسلم - أن يريه نفسه

التى جيله الله عليها ، فأراه نفسه مرتين ، مرة فى الارض ، ومرة فى السماء ،

ولم يره أحد من الانبياء على صورته التى خلق عليها ، الا نبينا - صلى الله عليه وسلم .

وقيل المعنى : فاستوى القرآن فى صدره - صلى الله عليه وسلم - حين

نزل عليه ، أو صدر جبريل حين نزل به .

وقيل المعنى : اعتدل محمد فى قوته ونفى رسالته ، ذكره الماوردى (٣) .

أما المرة التى كانت فى الارض ففى الافق الاعلى ، وكان النبى - صلى

الله عليه وسلم - بحراء ، فطلع له جبريل من المشرق ، فسد الارض السرى

المغرب ، فخر النبى - صلى الله عليه وسلم - مفضيا عليه ، فنزل اليه فى

(١) قائل البيت : العباس بن مرداس ، ويروى وفى اثوابه رجل منير ، ويسرى

أسد مزير ، والمزير كأمير ، الشديد القلب القوى النافذ فى الامور ،

القرطبي ٨٦/١٢ .

(٢) فتح البيان ١٦/٩ ، وفتح القدير للموكانى ١٠٥/٥ .

(٣) فتح البيان ، المصدر السابق ١٦٠/٩ .

صورة آدميين ، وضمه الى صدره ، وأخذ يسبح الثبار عنه ، فلما أفق
النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : يا جبريل ، ما ظننت أن الله خلق
أحدا على مثل هذه الصورة ، فقال : يا محمد انما نشرت جناحين من
أجنحتي ، وان لي ستمائة جناح ، سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب ،
فقال : ان هذا لصليم ، فقال : وما أنا في جنب ما خلقه الله الا يسيرا ،
ولقد خلق الله اسرافيل له ستمائة جناح ، كل جناح منها قدر جميع أجنحتي ،
وانه ليتصاعل أحيانا من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضغ (١) .

وأما المرة التي رآه فيها في السماء فعند سدة المنتهى (٢) . قوله
تعالى : " وهو بالافق الاعلى " : هذه الجملة في موضع الحال ،
ومعنى ذلك أن جبريل استوى عاليا على صورته التي لم يكن يراه النبي
- صلى الله عليه وسلم - عليها ، حيث سأله اياها كما تقدم ، والافق ناحية
السماء ، وجمعه أفاق .

وقال قتادة : هو الموضع الذي تأتي منه الشمس .
ولذا قال سفيان ونحوه عن مجاهد قال القرطبي (٣) : ويقال : أفق
وأفق مثل عسر وعسر ، وقدس أفق ، أي رائع ، وكذلك الانثى ،
قال الشاعر :

-
- (١) الوضغ : طائر أصفر من العذاور ، مختار الصحاح ٧٢٤/١ .
(٢) القرطبي ٨٧/١٧ ، والبحر المحيط ١٥٧/٨ ،
وابن جرير الطبري ٢٩/٢٧ .
(٣) القرطبي ٨٨/١٧ .

أرجل لمتى وأجر ذيلسى . . . وتحمل شكتى أفق كميست (١)

وقيل : " وهو " أى النهى - صلى الله عليه وسلم - " بالافق الاعلى "

يعنى ليلة الاسراء ، وهذا ضعيف لانه يقال : استوى هو وفلان ،
ولا يقال استوى وفلان ، الا فى ضرورة الشعر .

قال أبو حيان فى تفسيره (٢) : وعلى قول الجمهور فاستوى أى جبريل

فى الجو ، وهو بالافق الاعلى ، ان رآه الرسول - عليه الصلاة والسلام - بحرا ،
قد سد الافق له ستمائة جناح ، وحينئذ دنا من محمد - صلى الله عليه وسلم -
حتى كان قاب قوسين ، وكذلك هو المرئى فى النزلة الاخرى بستمائة جناح
عند السدرة ، قاله الربيع والزجاج .

وقال ابن جرير فى تفسيره (٣) : وعطف بقوله " وهو " على ما فى قوله :

" فاستوى " من ذكر محمد - صلى الله عليه وسلم - قال : والاكثر من كلام
المرب اذا أرادوا العطف فى مثل هذا الموضع أن يظهروا كناية العطف
عليه ، فيقولوا استوى هو وفلان ، وقلما يقولون : استوى وفلان ، وذكر
الفراء عن بعض العرب أنه أنشد :

ألم تر أن النبع يصلب عوده . . . ولا يستوى والخروج المتقصف

(١) قائل البيت : عمرو بن قعناس المرادى ، والفكة : السلاح ، والكيت :

من الخيل ما خالط حمرة سواد غير خالص .

(٢) البحر المحيط ١٥٧/٨ .

(٣) تفسير ابن جرير ٢٦/٢٧ .

فرد الخروج على ما في مستوى من ذكر النبع ، ومنه قول الله :

"أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا وَّآبَاءَنا" (١) فمطف بالاباء على العكس في كنا من غير

أظهار نحن ، فكذلك قوله : " فاستوى " وهو حاصل ما قاله ابن جرير (٢)

جواز العطف على الضمير المرفوع من غير فصل ، وهذا مذهب الكوفيين .

والصحيح : استوى جبريل عليه السلام ، وجبريل بالافق الاعلى

على صورته الاصلية ، لانه كان يتمثل للنبي - صلى الله عليه وسلم - اذا نزل

بالوحى في صورة رجل ، فأحب النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يراه

على صورته الحقيقية فاستوى في أفق المشرق ، فملا الافق .

* * *

(١) سورة النمل الآية : ٦٧ .

(٢) تفسير ابن جرير ٢٦/٢٧ .

" القسم ومعانى السواو "

القسم بالفتح مصدر - قسم - الشئ - فانقسم ، وبابه ضرب والموضع
" مقسم " مثل مجلس و - القسم - بالكسر الحظ والنصيب من الخير
مثل طحن طحنا والطحن - بالكسر - الدقيق = وأقسم = حلف
وأصله من القسامة (١) وهى الايمان ، تقسم على الاولياء فى السلام ،
والقسم - بفتحين - اليمين ، وكذا " المقسم " وهو مصدر كالخروج ،
والمقسم أيضا موضع القسم .

قال فى القاموس (٢) : والقسم محرقة ، وكلم اليمين بالله تعالى ، وقد
أقسم ، وموضعه مقسم ، ككرم ، واستقسمه ، وبه وتقاسم تحالفا ، والسال
اقتسامه بينهما ، والقسامة الهدنة بين المدو والسلمين ، جمعه :
قسامات ، والجماعة يقسمون على الشئ ، وأخذونه أو يشهدون ، والقسم
والقسامة الحسن .

(١) حقيقة القسامة أن يقسم خمسون من أولياء دم القتيل الذى لم يحرف قاتله
يمينا على استحقاقهم دم صاحبهم عند المتهمين به ، فان لم يكونوا
خمسين ، أقسم الموجودون خمسين يميناً ، لا يكون فيهم امرأة ولا صبى ،
ولا عهد ولا مجنون ، أو يقسم المتهمون على نفي القتل عنهم .

(٢) مختار الصحاح ، محمد بن أبى بكر الرازى ح ١ ص ٥٣٥ ، طبعة دار
الفرى ببيروت .

والقاموس المحيط ، مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادى ، المجلد
الرابع ص ١٦٤ طبعة الجلبى بالقاهرة .

ومعجم متن اللفظة : موسوعة لىوية حديثة للعلامة اللغوى الشيخ أحمد رضا
المجلد الرابع ح ٤ ص ٥٦٤ مطبعة مكتبة الحياة ، بيروت ١٣٧٩ / ١٩٦٠ .

قال الصبان (١) : قال الثمني ، قال ابن جنى : " القسم جملة انشائية يؤكد بها جملة أخرى ، فان كانت خبرية فهو القسم غير الاستمطاني ، وان كانت طلبية فهو الاستمطاني ، واليمين والحلف والقسم عبارات عن المقد على النفس بحق من له حق ، ولما كان لا حق على الحقيقة الا لله تعالى وضع اليمين بفخيره اذ ما سواه باطل .

واليمين في اللفظة مأخوذ من اليمين الذي هو العضو لانهم كانوا اذا حلقوا وضع أحدهم يمينه في يمين صاحبه ، فسمى الحلف يميناً ، وقيل اليمين القوة ، ويسمى العضو يميناً لوفور قوته على اليسار ، ومنه قوله تعالى : " لاخذنا منه باليمين " أي بالقوة ، ولما كان الحلف يقوى الخبر مسن الوجود أو العدم سمي يميناً (٢) .

* * *

(١) حاشية الصبان شرح الاثمنوني ومعه شرح الشواهد للمعيني ح ٤ ص ٢٧ هـ
طبعة عيسى البابي الحلبي .

(٢) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل وبهامشه الصواقي ح ٣ ص ٢٥٩ فما بعدها طبعة مكتبة النجاح .

" تعريف اليمين - القسم - في مصطلح الفقه "

(اليمين تحقيق)^(١) ما لم يجب بذكر اسم الله أو صفته ، كبالله

• وها الله وايم الله)

شرح التعريف :

اليمين تحقيق ما لم يجب ، يعني^(٢) أن اليمين هو أن يحقق الحالف

شيئا لم يجب أي لم يثبت ، وهذه العبارة هي نص الحاوي للشافعية ،

قال بعض شراحه في شرحها : أي تحقيق ما لم يتحقق ثبوته ، وهو ما يحتمل

المخالفة والموافقة ، ماضيا كان ، أو مستقبلا ، ممكنا كان ، أو مستعصا ،

وقد دخل في قوله ما لم يجب الممكن كقول القائل ، والله لا دخلن السداره

والممتنع نحو والله لاقتلن فلانا الميت ، وخرج منه الواجب كقوله والله

لا موتن ، وانما لم يكن ذلك يميننا ، لان الواجب متحقق في نفسه ، فلا معنى

لتحققه ، ولانه لا يتصور فيه الحث ، بخلاف الممكن والممتنع ، ولذلك

رجح عدم انعقاد اليمين فيما لو حلف لا يصمد السماء ، وانعقادها فيما لو

حلف ليقتلن فلانا وهو ميت •

قال اللخمي : الايمان ثلاثة :

(١) صنوعة : وهي الايمان بالمخلوقات كقوله والنبي ، والكعبة ، والابناء ،

فمن حلف بحد علمه بالنهي استغفر الله ولا كفارة عليه •

(١) مختصر خليل في الفقه المالكي

(٢) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل ، وبها مشه العواتي ح ٣ ص ٢٥٩ فصا

بمدها ، مطبعة مكتبة النجاح •

(٢) وجائزة : وهى اليمين بأسماء الله كقوله : والله ، والرحمن ، والمنز .

(٣) ومختلف فيها : وهى اليمين بصفة الله ، والمعروف أن اليمين ضمها

المنعقدة على البر ، ومنها المنعقدة على الحنث ، وهذا ليس محلا

لبسط ذلك .

* * *

"أحوال القسم اذا اجتمع معه الشرط"

اعلم أنه يجب حذف جواب القسم اذا أحاط به ، أو تقدم عليه ما يجمله غنيا عن الجواب ، فمثال حذف جواب القسم اذا أحاط به ما يخفى عن الجواب - زيد والله قائم - فان زيد والله قائم ، أو لقايم ، احتمال كون التأخير عنه خيرا عن التقدم عليه ، واحتمل كونه جوابا ، وجملة القسم وجوابه الخبر .

ومثال حذف جواب القسم اذا تقدم عليه ما يجمله غنيا عن الجواب - زيد قائم والله - " ان جائئني زيد والله أكرمه ، ويجوز حذف جواب القسم في غير هذين الموضعين ، مثال ذلك قوله تعالى " والنازعات غرقا " أى لتبمثنى " ق والقرآن أى ليهلكن ، " ص والقرآن ذى الذكر " أى انه لمجـز أو انك لمن المرسلين .

أما جملة القسم فحذفها كثير جدا ، وذلك لازم مع غير اليا من حروف القسم ، وحيث قيل لافعلن ، أو لقد فعل ، أو لئن فعل ، ولم يتقدم جملة قسم فجملة قسم مقدره نحو قوله تعالى : " لاخذ بنه عذابا شديدا " " ولقد صدقتم الله وعده " ، " لئن أخرجوا لا يخرجون معهم " (١) .

قال ابن مالك فى الفيتية :

واحذف لى اجتماع شرط وقسم . جواب ما أخبرت فهو ملتزم

(١) مشنى اللبيب لجمال الدين هشام الانصارى وبهامشه حاشية الشيخ

معنى هذا البيت : أنه إذا اجتمع الشرط والقسم في كلام واحد

يحذف جواب المتأخر منهما للاستغناء بجواب الأول في الدلالة عليه .

فقوله مثلاً : " ان قام زيد والله يقيم عمرو " فتحذف جواب القسم

لدلالة جواب الشرط عليه ، وتقول : " والله ان يقيم زيد ليقومن عمرو "

فتحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه ، والسبب في هذا أن كل واحد

من الشرط والقسم يستدعي جواباً ، إلا أن هناك فرقاً بين جوابيهما :

فجواب الشرط : إما مجزوم ، أو مقرون بالقسم .

وجواب القسم له أحوال :

(١) يكون موقفاً باللام والنون ان كان جملة فعلية مثبتة صدرت بضم الفاعل

نحو : والله لا ضربن زيداً .

(٢) اذا كانت الجملة صدرت بفعل ماضٍ أكد باللام ، وقد ، نحو : والله

لقد قام زيد .

(٣) فان كانت الجملة اسمية ، أكد بأن واللام ، أو اللام وحدها ، أو بئان

وحدها ، مثل : " والله ان زيد القائم ، و " والله لزيد قائم " ،

و " والله ان زيداً قائم " .

(٤) فان كانت جملة فعلية منفية " فينفي " بما أولاً ، أو ان مثل : والله

ما يقوم زيد ، ولا يقوم زيد ، وان يقوم زيد ، والاسمية كذلك

قال ابن مالك :

(١)

وان توالياً وقبل ذو خبر . فالشرط رجع مطلقاً بلا حذر

(١) ابن عقيل ٢٩٩/٢ مع شرح : وتعليق محمد محيى الدين عبد الحميد ، مطبعة
السعادة .

معنى البيت : انه اذا اجتمع الشرط والقسم وكان قد سبقهما ذو خبر
يقدم الشرط مطلقا في الجواب ، ويحذف جواب القسم في هذه الحال ، سواء
كان الشرط متقدما أم متأخرا .

فتقول : زيد ان قام والله أكرمه ، وزيد والله ان قام أكرمته .
قال ابن مالك :

وربما رجح بعد قسم . . . شرط بلاذى خبر مقدم

مراده في هذا البيت : انه ربما يقدم جواب الشرط على القسم عند
اجتماعهما ، وان لم يتقدمها ذو خبر مع تقدم القسم على الشرط ، ومنه
قول الشاعر :

(١) لئن ضيت بنا عن غب معركة . . . لا تلفنا عن دماء القوم نتفيل

* * *

(١) ابن عقييل ٢٩٩/٢ طبعة السعادة ، مع شرح وتحليق محمد محي الدين
عبد الحميد .

" الواو والمعاني التي تأتي لها "

اعلم أيها القارئ الكريم أن الواو حرف من الحروف الابدجية العربية ، وأنها قسمان ، عامل ، وغير عامل ، والمامل : اما عامل النصب ، واما عامل الجر ، واليك ملخص ما ذكره معنى (١) اللبيب في هذا المجال ، ذكر - رحمه الله - أن أنواعها خمسة عشر نوعا :

(١) العاطفة : وهي لمعنى مطلق الجمع ، فتعطف الشئ على صاحبه نحو : فأنجيناه وأصحاب السفينة وعلى سابقه ، نحو : ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم ، وعلى لاحقه نحو قوله : " كذلك يوحى اليك وإلى الذين من قبلك " .

قال ابن مالك : وكونها للمعية راجح ، وللترتيب كثير ، ولعكسه قليل ، ويجوز أن يكون بين متعاطفيها تقارب ، أو تراخ ، نحو : " انسا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين " ، فان الرد بعيد القائه في اليم والارسال على رأس أربعين سنة .

(٣٥٢) من أقسام الواو واو ان يرتفع ما بعدهما . أحدهما : واو الاستئناف نحو : " لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء " ، لا تأكل السمك وتشرب اللبن ، فيمن رفع ، والثانية : واو الحال الداخلة على الجملة الاسمية نحو : جاء زيد والشمس طالمة .

(١) معنى اللبيب لجمال الدين بن هشام الانصارى ، وسهامه حاشية الشيخ

٥٦٤) الرابع والخامس : واو ان ينتصب ما بعدهما وهما :

أ - واو المفعول معه ، مثل قولك : سرت والتميل .

ب - الواو الداخلة على المضارع المنصوب لمطفه على اسم صريح

أو مؤول ، فالاول كقوله :

ولبس عباك وتقر عيني

والثاني كقوله :

لا تنه عن خلق وتأتى مثله . . الخ

٥٦٦) السادس والسابع : واو ان يجر ما بعدهما وهما :

أ - واو القسم ، ولا تدخل الا على مظهر ، ولا تتعلق الا بمحذوف

نحو : " يس والقرآن الحكيم " ، فان تلتها واو أخرى نحو :

" والتين والزيتون " فالتالية واو العطف ، والا لاحتاج كل من

الاسمين الى جواب .

ب - الثانية : واو رب . كقوله : " . .

وليل كموج البحر أرخى سدوله (١)

ولا تدخل الا على منكر .

(٨) الثامن : واو دخولها كخروجها وهى الزائدة ، أثبتها الكوفيون

والاخفش مثالها قول الشاعر :

(١) تمام البيت :

على بأنسواع الهموم لبيتلس

وهو من قصيدة امرىء القيس . . قفا نبيك من ذكرى حبيب ومزمل

فما بال من أسمى لاجبر عظمه . حافظا وينوى من سفاوته كسرى
ولقد رمقتك في المجالس كلها . فاذا وأنت تعين من يهينى

(٩) التاسع : واو الثمانية : ذكرها جماعة من الادباء كالحيرى ، ومن
النحويين الضمفاء كابن خالويه ، ومن المفسرين كالثعلبى ، وزعموا
أن العرب اذا عدوا قالوا : ستة ، سبعة ، وثمانية ايدانا بأن السبعة
وأن ما بعدها عدد مستأنف .

(١٠) العاشر : الواو الداخلة على الجملة الموصوف بها التأكيد لوصفها
بموصوفها ، وانادتها ان اتصافه بها أمر ثابت ، وهذه الواو أثبتتها
الزمخشري ، ومن قلده وحصلوا على مواضع الواو فيها كلها واو الحال
مثال ذلك قوله تعالى : " وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم " .

(١١) الحادى عشر : واو ضمير الذكور نحو : الرجال قاموا ، وهى اسم
وقال الاخفش والماترى : هى حرف .

(١٢) الثانى عشر : واو علامة المذكورين فى لفة طيب ، أو ازد شنوءة ، ومنه
الحديث " يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار " .

(١٣) الثالث عشر : واو الانكار ، نحو قوله : الرجلوه بعد قول القائل
قام الرجل . قال ابن هشام : والصواب عدم عد هذه لانها
مجرد اشباع الحركة كواو القوافى ، كقول القائل :
سقيت الفيث أيتها الخيامو

(١٤) الرابع عشر: واو التذکر ، كقول : من أراد أن يقول يقوم زيد فنسى زيدا فأراد منه الصوت ليتذكر ان لم يرد قطع الكلام يقوم ، والصواب أن هذه كالتى قبلها .

(١٥) الخامس عشر : الواو البدلية من همزة الاستفهام الضموم ما قبلها كقراءه قبيل واليه النشور وأنتم ، قال فرعون وأنتم به ، والصواب عدم عدها لكونها ببدلية .

وقد نظم الاهدل (١) معظم هذه الممانس من قواعد ابن هشام للاعراب فقال :

والواو للعطف وللجمع أتت . . . والحال واستأنف بها كما ثبت
وواو رب قدرت من بعدها . . . كقوله ويلدة ليس بها
ولليمين الاسم بعدها يجسر . . . كقوله والعاديات والقصر
ولمغنية أتت وزائده . . . فى قوله وفتحت خذ شاهده

وهذا شرح موجز لهذه الابيات ملخص من كتاب اسماف الطلاب (٢) :
يشرح قواعد الاعراب فى علم النحو للعلامة الاستاذ اسماعيل عثمان ،
ذكر فى هذه الابيات أن الواو تأتي الى ثمانية معان :

المطف : وهو الاصل والفالب فيكون ما بعدها على حسب ما قبلها
اسما كان ، أو فعلا مرفوعا أو منصوبا أو مجرورا ، أو مجزوما ، الا أنها

(١) هو العالم التحرير محمد يحيى دوم الاهدل .

(٢) اسماف الطلاب ٦٨/١ فما بعدها ، مطبعة المدنى بالقاهرة .

لا تفيد الا مطلق الجمع ، فلا تدل على الترتيب ، ولا المعية الا بقرينة ،

وعد خلوها من القرينة احتمل معطوفها المعاني الثلاثة .

الثانى : كونها تأتي لمعنى الجمع ، وذلك فيما اذا دخلت على

الفعل المضارع المسبوق بالنفس المحض ، أو الطلب المحض ، فـ **شال**

المسبوق بالنفس المحض قوله تعالى : " ولما يعلم الله الذين جاهدوا

منكم ويحلم الصابرين " . و**شال** المسبوق بالطلب المحض قول

الشاعر :

لا تنه عن خلق وتأتى مثله . . . عار عليك اذا فعلت عظيم

الثالث : الواو التى تأتى للحال ، وتسمى أيضا واو الابتداء ، وهى

التي تدخل على الجمل الحالية ، فعلية كانت ، أو اسمية ، **شال**ه :

جاء زيد والشمس طالعة .

الرابع : أن تكون للاستئناف ، وهى الواو الواقعة فى ابتداء كلام

آخر غير الاول ، نحو قوله تعالى : " لنبين لكم ونقر فى الارحام ما نشاء " .

برفع نقره ، فالواو فيه للاستئناف .

الخامس : أن يجر ما بعد الواو باضمار رب لا بالواو على الاصح

كقول عامر بن الحارث :

ويلدة ليس بها أنيس . . . الا اليحافير (١) والا العيس

(١) اليحافير : الطباء ، والعيس : المراد بها الابل .

السادس : أن تكون للقسم فيجر ما بعدها بها نحو قوله تعالى :

” والماديات ضحبا ، والتين ، والنجم ” .

السابع : أن تكون الواو للمعية ، وهى واو المفعول معه ، لانها

بمعنى مع ، فتكون دالة على المعية لفظا ومعنى ، وينصب ما بعدها نحو :

سرت والنيل ، وجاء الامير والجيش .

الثامن : أن تكون الواو زائدة ، وهى التى يكون وجودها فى الكلام

وعدمه سواء ، ويقال لها فى القرآن صلة أدبا نحو قوله تعالى : ” حتى

إذا جاءوها وفتحت أبوابها ” ، ففتحت جواب إذا ، والواو زائدة ، وقيل

بعض المفسرين : انها واو الحال على تقدير قد ، أى وقد فتحت أبوابها

فدخلت لبيان أنها كانت مفتحة قبل مجيئهم استبشارا بهم ، وشوقا اليهم ،

وحذفت من الآية التى فى حق أهل النار لبيان أنها كانت منلقة ، فلما

جاءوها فتحت لهم ، أما القول بأنها واو الثمانية أى لتدل على أن أبواب

الجنة ثمانية ، ولم تذكر فى الآية التى قبلها ، لان أبواب جهنم سبعة

— نكتة أخرى — (١) .

* * *

(١) اسعاف الطلاب بشرح قواعد الاعراب ، المصدر السابق ١ / ٧٠ .

” هل يجوز القسم بالمخلوقات من المخلوقات ؟ ”

التحقيق الذى لا غبار عليه هو أن القسم لا يكون الا بالخالق سبحانه وتعالى ، وما ورد من ذلك فهو اما قبل النهى عن الحلف بخير الله ، واما بتأويل أن المقسم أراد رب هذه المخلوقات التى أقسم بها ، ولم يرد القسم بالمخلوق ، ومهما يكن من شئ ، فان الذى حلف بخير الخالق أقسم ، ولا تتعقد يمينه ، ولا كفارة عليه ، وعليه أن يستغفر الله سبحانه وتعالى .

ولو كان المحلوف به معظما شرعا من نبي ، أو ملك ، ولا عبرة بقول من قال من الفقهاء : ان الحلف بالنبي منقطع ، وتلزم به اليمين ، لان قوله هذا مجرد عن الدليل ، بل الاحاديث الصريحة ناطقة بأنه لا يجوز الحلف الا بالله وحده ، واليك أيها القارىء الكريم الاحاديث الصريحة فى ذلك :

قال البخارى :

(١) حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم — أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير فى ركب فقال : ” ألا ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت ” .

(٢) حدثنا سعيد بن غبير ، حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال : قال سالم : قال ابن عمر : سمعت عمر يقول : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم — ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم . قال

عمر : فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - ذاكرا ولا آثرا .

(٣) حدثنا موسى بن اسماعيل ، حدثنا عبد العزيز بن مسلم ، حدثنا عبد الله بن دينار قال : سمعت عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - يقول : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا تحلفوا بأبائكم (١) .

قال مسلم :

(١) وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح ، حدثنا ابن وهب عن يونس ، ح . وحدثني حرملة بن يحيى ، أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال سمعت : عمر بن الخطاب يقول : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ان الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم . قال عمر : فوالله ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عنهما ذاكرا ولا آثرا .

(٢) وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث ، حدثني أبي عن جدي ، حدثني عقيل بن خالد ، ح . وحدثنا اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالا : حدثنا عبد الرزاق ، أخبرنا معمر كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد مثله غير أن في حديث عقيل ما حلفت بها منذ سمعت

(١) فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر ٣٣٥/١٤ وما بعدها ، مطبعة الحلبي وشركاه ، ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٩ م .

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينهى عنها ، ولا تكلمت بهما
ولم يقل ذاكرا ولا آثرا .

(٣) وحدثنى أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب قالوا :
حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال : سمع
النبي - صلى الله عليه وسلم - عمر وهو يحلف بأبيه بمشعل
رواية يونس وممسر .

(٤) حدثنا قتيبة بن سعيد ، حدثنا ليث ح . وحدثنا محمد بن رمنح
واللفظ له ، أخبرنا الليث عن نافع عن عبد الله عن رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - أنه أدرك عمر بن الخطاب في ركب وعمر
يحلف بأبيه ، فناداهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الا ان
الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، فمن كان حالفا فليحلف
بالله أو ليصمت .

(٥) وحدثنى محمد بن عبد الله بن نعيم ، حدثنا أبي ح . وحدثنا محمد
ابن المنذر ، حدثنا يحيى - وهو القطان - عن عبيد الله ح . وحدثني
بشر بن هلال ، حدثنا عبد الوارث ، حدثنا أيوب ح . ، وحدثنا
أبو كريب ، حدثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير ح . وحدثنا ابن أبي
عمر ، حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أمية ح . وحدثنا ابن رافع
حدثنا ابن أبي فديك ، أخبرنا الضحاك وابن أبي ذئيب ح . وحدثنا

اسحاق بن ابراهيم وابن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريج ، أخبرني
عبد الكريم ، كل هو ، عن نافع عن ابن عمر بمثل هذه القصة
عن النبي - صلى الله عليه وسلم - .

(٦) وحدثننا يحيى بن يحيى بن أيوب ، وقتيبة وابن حجر قال يحيى
ابن يحيى : أخبرنا وقال الآخرون : حدثنا اسماعيل وهو ابن
جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر قال : قال رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - من كان خالفا فلا يحلف الا بالله ، وكانت
قريش تحلف بأبائهم فقال : لا تحلفوا بأبائكم .

(٧) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، حدثنا عبد الأعلى عن هشام عن الحسن
عن عبد الرحمن بن سمرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - : لا تحلفوا بالطواغيت (١) ، ولا بأبائكم (٢) .

(١) الطواغيت : جمع طاغية ، والطاغية : الصنم ، ومنه قولهم هذه
طاغية دوس : أي صنمهم ومعبودهم ، من باسم المصدر لطغيان الكفار
بعبادته ، لأنه سبب طغيانهم وكفرهم ، وكل ما جاوز الحد في تعظيم
أو غيره فقد طغى ، فالطغيان المجاوزة للحد ، ومنه لما طغى
الماء ، وقيل المراد بالطواغيت هنا من طغى من الكفار وجاوز
القدر المعتاد في الشر ، وهم عظماءهم .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١٠٥/١١ وما بعدها ، الطبعة المصرية .

موطأ الامام مالك :

- (١) حدثني يحيى عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أدرك عمر بن الخطاب - رضی الله عنه - وهو يسير في ركب وهو يحلف بأبيه فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ان الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت (١) .

سنن أبي داود :

- (١) حدثنا الحسن بن علي ، ثنا عبد الرزاق ، أخبرنا معمر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : من حلف فقال في حلفه : واللات فليقل : لا اله الا الله ، ومن قال لصاحبه تصال أقامرك فليصدق بشئ * .

- (٢) حدثنا عبيد الله بن ممان ، ثنا أبي ، ثنا عوف عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا تحلفوا بأبائكم ، ولا بأمهاتكم ، ولا بالانداك ، ولا تحلفوا الا بالله ، ولا تحلفوا بالله الا وأنتم صادقون .

- (٣) حدثنا أحمد بن يونس ، ثنا زهير عن عبيد بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أدركه وهو في ركيب وهو يحلف بأبيه فقال : ان الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليسكت .

(١) موطأ الامام مالك بترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ٢٩٧/١ ، مطبعة الشعب بالقاهرة .

- (٤) حدثنا محمد بن العلاء ، ثنا ابن ادريس قال : سمعت الحسن بن عبيد الله عن سعد بن عبيدة قال : سمع ابن عمر رجلا يحلف : لا والكعبة . فقال له ابن عمر : انى سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : من حلف بخير الله فقد أشرك .
- (٥) حدثنا سليمان بن داود المتكى ، ثنا اسماعيل بن جعفر المدنى عن أبى سهيل نافع بن مالك بن أبى عامر عن أبيه أنه سمع طلحة ابن عبيد الله يعنى فى حديث قصة الاعرابى قال النبى - صلى الله عليه وسلم - : أفلح وأبيه ان صدق ، دخل الجنة وأبيه ان صدق .
- (٦) حدثنا أحمد بن يونس ، ثنا زهير ، ثنا الوليد بن شعبة الطائى عن ابن بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من حلف بالامانة فليس منا .
- (٧) حدثنا أحمد بن حنبل ، ثنا سفيان بن الزهرى عن عبيد الله ابن عبد الله عن ابن عباس أن أبابكر أقسم على النبى - صلى الله عليه وسلم - فقال له النبى - صلى الله عليه وسلم - : لا تقسم (١) .

(١) سنن أبى داود ٣/٣٠٢ - ٣٠٤ ط ١٠ الثانية ، ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م . وهذا الحديث الاخير فيه دليل لمن يرى من العلماء أن قول القائل : أقسمت ، يكون يمينا ، وان لم يذكر اسم الله تعالى ، والذين يرون ذلك هم الاحناف .

قال الترمذى :

(١) حدثنا قتيبة ، حدثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم - عمرو وهو يقول : وأبى وأبى ، فقال :
ألا ان الله ينهاكم أن تحلقوا بأبائكم ، فقال عمر : فوالله ما حلفت
بها بعد ذلك فأكرا ولا آثرا ، وفي الباب عن ثابت بن الضحاك
وابن عباس وأبي هريرة وقتيبة وعمد الرحمن بن سمرة ، قال
الترمذى : وهذا حديث حسن صحيح .

(٢) حدثنا هناد ، حدثنا عتبة عن عبيد الله بن عمر عن نافع : عن ابن عمر
أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أدرك عمر وهو في ركب وهو يحلف
بأبيه فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ان الله ينهاكم أن تحلقوا
بأبائكم ، ليحلف حالف بالله أو ليسكت ، وهذا حديث حسن صحيح .

(٣) حدثنا قتيبة ، حدثنا أبو خالد الأحمر عن الحسن بن عبيد الله
عن سعد بن عبيدة أن ابن عمر سمع رجلا يقول : لا والكمبسة .
فقال ابن عمر : لا يحلف بغير الله ، فأنسى سمعت رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - يقول : من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك (١) .

(١) الترمذى شرح تحفة الاحوذى ١٣٢/٥ - ١٣٥ . مطبعة الفجالة .

قال ابن ماجه فى سننه :

(١) حدثنا محمد بن أبى عمر المدنى ، ثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن عمر أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سمعه يحلف بأبيه فقال : رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ان الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم . قال عمر : فما حلفت بها ذاكرا ولا آثرا (١) .

(٢) حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ، ثنا عبد الأعلى عن هشام عن الحسن بن عبد الرحمن بن سمرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا تحلفوا بالطواغى ولا بأبائكم .

(٣) حدثنا محمد بن اسماعيل بن سمرة ، ثنا أسباط بن محمد عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر قال : سمع النبي - صلى الله عليه وسلم - رجلا يحلف بأبيه فقال : لا تحلفوا بأبائكم من حلف بالله فليصدق ، ومن حلف له بالله فليرض ، ومن لم يرض بالله فليس من الله (٢) .

(١) فما حلفت بها : أى بالآباء ، أو بهذه اللفظة ، وهى " وأبى " ، " ذاكرا " من نفسى ، " آثرا " أى راويا عن غيرى بأن أقول : قال فلان وأبى .

(٢) سنن ابن ماجه : أبو عبد الله محمد بن يزيد القزوينى ١/٦٧٧ - ٦٧٨ ، بترقيم محمد فؤاد عبد الباقي ، مطبعة عيسى البابى الحلبي ، القاهرة .

قال المنذرى فى الترغيب والترهيب :

(١) عن ابن عمر رضى الله عنهما — عن النبي — صلى الله عليه وسلم — ان الله تعالى ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، من كان حالفا فليحلف باللله أو ليصمت ، رواه البخارى ، ومالك ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائى ، وابن ماجه .

(٢) وفى رواية لابن ماجه من حديث بريدة قال : سمع النبي — صلى الله عليه وسلم — رجلا يحلف بأبيه فقال : لا تحلفوا بأبائكم ، من حلف بالله فليصدق ، ومن حلف له بالله فليرض ، ومن لم يرض بالله فليس من الله .

(٣) وعنه — رضى الله عنه — أنه سمع رجلا يقول : لا والكمبة . فقال ابن عمر : لا يحلف بخير الله ، فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم — يقول : من حلف بخير الله فقد كفر ، أو أشرك . رواه الترمذى ، وحسنه ابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال : صحيح على شرطهما .

(٤) وفى رواية للحاكم : سمعت رسول الله — صلى الله عليه وسلم — يقول : كل يمين يحلف بها دون الله شرك .

(٥) وعن عبد الله بن مسعود — رضى الله عنه — قال : لان أحلف باللله كاذبا أحب الى من أن أحلف بخيره وأنا صادق ، رواه الطبرانى موقوفا ورواه الصحيح .

(٦) وعن بريدة — رضى الله عنه — أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — قال :

من حلف بالامانة فليس منا • رواه أبو داود •

(٧) وعنه — رضى الله عنه — قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم :

من حلف قال : انى برئى من الاسلام ، فان كان كاذبا فهو كما قاله

وان كان صادقا فلن يرجع الى الاسلام سالما •

رواه أبو داود وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرطهما •

(٨) وعن أبي هريرة — رضى الله عنه — عن النبي — صلى الله عليه وسلم —

قال : من حلف على يمين فهو كما حلف ، ان قال : هو يهودى ،

فهو يهودى ، وان قال : هو نصرانى فهو نصرانى ، وان قال

هو برى من الاسلام ، فهو برى من الاسلام ، ومن ادعى دعوا

الجاهلية ، فانه من جثاء جهنم • قالوا يا رسول الله ! وان صام

وصلى قال : وان صام وصلى •

رواه أبو يعلى والحاكم واللفظ له ، وقال صحيح الاسناد •

(٩) وروى ابن ماجه من حديث أنس — رضى الله عنه — قال : سمع

رسول الله — صلى الله عليه وسلم — رجلا يقول : انا اذا يهودى •

فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : وجبت •

(١٠) وعن ثابت بن الضحاك — رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم — من حلف بملة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال •

رواه البخارى ومسلم ، وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه (١) •

(١) الترغيب والترهيب للنفذرى ، الامام الحافظ ، زكى الدين عبد العظيم

ابن عبد القوى ٦٠٥/٣ وما بعدها ، مطبعة الحلبي وشركاؤه •

قال محمد بن علي الشوكاني في نيل الاوطار :

(١) عن ابن عمر قال : كان أكثر ما كان النبي - صلى الله عليه وسلم - يحلف

لا ومقلب القلوب • رواه الجماعة الا مسلما •

(٢) عن قتيلة بنت صفى أن يهوديا أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال :

انكم تتددون ، وانكم تشركون ، تقولون : ما شاء الله وشئت ، وتقولون :

الكعبة ، فأمرهم النبي - صلى الله عليه وسلم - اذا أرادوا أن يحلفوا

أن يقولوا ورب الكعبة ، ويقول أحدهم : ما شاء الله ثم شئت •

رواه أحمد والنسائي •

(٣) وعن ابن عمر أن النبي - صلى الله عليه وسلم - سمع عمر وهو يحلف بأبيه

فقال : ان الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، فمن كان حالفا فليحلف بالله

أو ليصمت • متفق عليه •

وفي لفظ قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : من كان

حالفا ، فلا يحلف الا بالله ، فكانت قريش تحلف بأبائها فقال : لا تحلفوا

بأبائكم • رواه أحمد ومسلم والنسائي •

(٤) وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تحلفوا

الا بالله ، ولا تحلفوا الا وانتم صادقون • رواه النسائي (١) •

(١) نيل الاوطار شرح منتقى الاخبار ، لمحمد بن علي الشوكاني ٢٥٤/٨ - ٢٥٥ •

الطبعة الاخيرة ، مطبعة الحلبي وشركاه ، القاهرة •

الجواب عما ورد في القرآن والاحاديث

من القسم بالملقوقات

(١) أما ما ورد في القرآن :

- (١) أما ما ورد في القرآن من القسم بغير الله فيجاب عنه بأن في الكلام حذفاً والتقدير ورب الشمس ورب النجم مثلاً . . الخ .
- (٢) ذلك يختص بالله سبحانه وتعالى فهو له أن يقسم بما يشاء من خلقه لما في ذلك من الدلالة على قدرة الرب ووحدانيته والسيبته وعلمه وحكمته ، وأما الملقوق فلا يقسم الا بالخالق تعالى ، فالله تعالى يقسم بما شاء من خلقه ، وقد نهانا سبحانه وتعالى عن الحلف بغيره ، فيجب علينا التسليم ، والاذعان ، وعدم المعارضة والتسليم ، لما جاء من عند الله .

قال الشعبي : الخالق يقسم بما شاء من خلقه ، والمخلوق لا يقسم الا بالخالق قال : ولان أقسم بالله فأحث أحب الى من أن أقسم بغيره فأبر .

وقال مطرف بن عبد الله : انما أقسم الله بهذه الاشياء ليمجب بها الملقوقين ، ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ولدالاتها على خالقها (١) .

(١) تيسير العزيز الحميد للشيخ سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ٥٨٩/١ وما بعدها ، ط . الثانية ، بيروت ، المكتب الاسلامي ، ١٣٩٠ هـ / ١٩٧٠ م .

(٣) أو يقال : ان الأقسام ، انما يكون بما يحتمله المقسم أو يجله ، وهو فوقه
والله تعالى ليس شئ فوقه ، فأقسم تارة بنفسه ، وتارة بصنوعاته
لأنها تدل على بارئ وصانع .

والجواب عما ورد في السنة :

قال ابن عبد البر وأبيه غير محفوظة ، وقد جاءت عن راويها اسماعيل
ابن جعفر " أفلح والله ان صدق " ، وهذا أولى من رواية من روى عنه
بلفظ " أفلح وأبيه " لأنها لفظة مفكرة ترد لها الاثار الصحاح ، ولم
تقع في رواية مالك أصلا ، وزعم بعضهم أن بعض الرواة صحف قوله :
" وأبيه " من قوله : " والله " ، ولكن هذا الجواب عن حديث البخاري
فقط ، وعليه فلا بد من أجوبة أخرى ، فيجيب :

(١) أن هذا القسم كان يجري على ألسنتهم من غير قصد ، والنهي انما
ورد في حق من كان يقصد حقيقة القسم ، وقد جنح البيهقي الى هذا
الجواب ، وقال النووي : انه المرضي .

قال في تيسير العزيز الحميد : هذا جواب فاسد ، بل أحاديث
النهي عامة مطلقة ، ليس فيها تفريق بين من قصد القسم ، وبين من
لم يقصد ، ويومئذ ذلك أن سعد بن أبي وقاص - رض الله عنه - حلف
مرة باللات والمزى ، ومعلوم أن سعدا لم يرد حقيقة الحلف بهما ،
وانما ورد ذلك على لسانه ، كما هو من عادة أهل الجاهلية قبل
الاسلام ، ورغم ذلك نهاه النبي - صلى الله عليه وسلم - .

وكل ما يمكن أن يقال : ان من قال ذلك من غير قصد اليمين ، بل من
المادة التي استحكمت في نفوسهم أنه لا يأثم ، بخلاف من قصد اليمين ، فإنه
يأثم ، وأما مجرد النهي وعدم الشرعية بالحلف ، فهو عام لا يختلف من قصد
عقد اليمين فيه أو من جرى على لسانه فقط من غير قصد .

(٢) وقيل : ان الجواب أن يقال : ان النهي فيما قصد به التعظيم لا فيما قصد
به التأكيد ، فان التأكيد جار في كلامهم ، ومنه قول الشاعر :

لمصرأبي الواشين اني أحبها

ومعلوم أن الشاعر لم يقصد تعظيم والد من وشى .

وقال آخر :

فان تك ليلي استودعني أمانة . . فلا وأبي أعدائها لا أذيعها

فلا يظن أحد أن الشاعر قصد تعظيم والد أعدائها .

وقال البيضاوي : ان هذا اللفظ من جملة ما يزداد في الكلام

لمجرد التأكيد والتقدير ، غير مراد به القسم ، كما تزداد صيغة النداء

لمجرد الاختصاص دون قصد النداء .

قال في تيسير العزيز الحميد : وهذا الجواب باطل ، وأبطل

مما قبله ، وكان قائله لم يتصور ما قال :

وهل يراد بالحلف الا تأكيد المحلوف عليه بذكر من يحظمه الحالف

والمحلوف له ، فتأكيد المحلوف عليه بذكر المحلوف به مستلزم لتعظيمه ، كما

أن الاحاديث مطلقة ، ولم تفرق ، والتفريق يحتاج الى نقل ، وأين هو ؟

(٣) وقيل : انه يجاب بأن ذلك كان في أول الامر ، ثم نسخ ، فما جاء من الأحاديث فيه ذكر شيء من الحلف بخير الله ، فهو قبل النسخ ، ثم نسخ ذلك ، ونهى عن الحلف بخير الله ، وهذا الجواب ذكره الماوردي .

قال السهيلي : أكثر الشراح عليه ، حتى قال ابن العرسي : روى أنه - صلى الله عليه وسلم - كان يحلف بأبيه حتى نهى عن ذلك . قال السهيلي : ولا يصح ذلك ، وهذا الجواب هو الحق - إن شاء الله - خصوصا وإن ذلك كان مستعملا شائعا عندهم حتى ورد النهي عن ذلك ، كما في حديث ابن عمر الذي تقدم في سرد الأحاديث أن النبي - صلى الله عليه وسلم - أدرك عمر بن الخطاب يسير في ركب يحلف بأبيه فقال : ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم ، من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت . . . الحديث .

قال المهلب : كانت العرب تحلف بأبائهم وآلهتهم ، فأراد الله نسخ ذلك من قلوبهم لينسيهم ذكر كل شيء سواه ، ويبقى ذكره لأنه الحق المعبود ، فلا يكون اليمين إلا به .

قال : والحلف بالمخلوقات في حكم الحلف بالأباء .

أقول : والذي أرتضى من هذه الأجوبة التي ذكرها ابن حجر صاحب تفسير العزيز الحميد وغيرهما هو الجواب الأخير ، لأنه لم يرد عليه إشكال من أحد من العلماء حسب مطالعتي لهذه المسألة ، ولأنه قول متجه إذا نظرنا في الشريعة المطهرة نجد كثيرا من الأمور كان مباحا أولا ، ثم طرأ عليه التحريم ، فإذا نظرنا إلى الخمر مثلا نجد أنها كانت في أول الإسلام مباحة ، ثم حرمت بالتدريج .

هل تتعقد يمين من حلف بخير الله

وهل عليه شيء غير الاستغفار

أقول : وتدل هذه الأحاديث بمجموعها على أن من حلف بخير الله مطلقا لم تتعقد يمينه ، سواء كان المحلوف به يستحق التمثيم ، كالأنبياء ، أم لا يستحق ، أم يستحق التحقير ، كالشياطين ، والأصنام .

وقال بعض الحنابلة : ان الحلف بنبينا - صلى الله عليه وسلم - ينقصد به اليمين ، وتجب الكفارة بالحنث ، مع لاذ لك بكونه - صلى الله عليه وسلم - أحد ركني الشهادة التي لا تتم الا به .

وقال ابن عبد البر بعد نسبته هذا المذهب أحمد : بان الإيمان عند أحمد لا يتم الا بفعل الصلاة ، فيلزم على هذا القول ان من حلف بالصلاة تتعقد يمينه .

أقول : ولا قائل بهذا حسب ما رأيت من كلام العلماء .
وما نسبه (١) ابن حجر لابن عبد البر : من أن بعض الحنابلة يقول بانقاد يمين من حلف بالنبى - صلى الله عليه وسلم - ظاهر السقوط عندي ، وان قال به من قال به من الحنابلة للأحاديث التي مرت فانه - صلى الله عليه وسلم - نهى نهيا باتا عاما عن الحلف بخير الله ، ولم يستثن ، وما ذكر عن الحنابلة تخصيص لمعوم الأحاديث ، والتخصيص لا بد له من مخصص ، ولم نسر مخصصا من كتاب ، ولا من سنة ، ولا من اجماع .

(١) ابن حجر فتح البارى ، الصدر السابق ٣٤٠/١٤ .

وهذه باقية من كلام العلماء أسوقها للقارىء الكريم ليضم رأيه
الى رأى فيما هو الحق - ان شاء الله - :-

قال الطبرى : فى حديث عمر الذى هو حديث الباب ، والاحاديث كلها
تدور عليه ، ان اليمين لا تتمقدا بالله ، وأن من حلف بالكعبة ، أو آدم
أو جبريل ، ونحو ذلك ، لم تنعقد يمينه ، ولمزعه الاستغفار لاقدامه على
ما نهى عنه ، ولا كفارة فى ذلك (١) .

وقال خليل بن اسحاق المالكى فى مختصره عاطفا على ما لا ينمقد به
اليمين (والنبي ، والكعبة) قال اللخمسى : انه لا كفارة على من حلف بالنهى
- صلى الله عليه وسلم - أو بالكعبة ، وأن اليمين بذلك ممنوعة ،

وقال ابن رشد : مكروهة - والقول بالنعى أظهر - .

قال فى التوضيح فى قول ابن الحاجب : واليمين بخير ذلك مكروهة ،
أى بخير الله وصفاته ، كالحلف بالكعبة ، والنبي ، والاطهر من القوليين
التحريم ، لحديث الوطأ والصحيحين عن عمر - رضى الله عنه - قال : قال
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ان الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم
قال : وانما نهى عن ذلك ، لان فيه تعظيم غير الله بمثل ما يحظم به الله ،
وذلك ممنوع ، وهذا جار فى كل محلوف به غير الله تعالى (٢) .

(١) نفس المصدر السابق .

(٢) مواهب الجليل على شرح مختصر خليل وبهاضه العواقب ٢٦٤/٣ .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه : " اقتضاء الصراط المستقيم " مخالفة أصحاب الجحيم (١) : وهذا القسم منهي عنه غير منقذ باتفاق الائمة وهل هو منهي تحريم ، أو تنزيهه على قولين أصحهما أنه منهي تحريم ، ولم يتنازع العلماء الا في الحلف بالنبي - صلى الله عليه وسلم - خاصة فان فيه قولين في مذهب أحمد ، وبعض أصحابه كابن عقيل طرد الخلاف في الحلف بسائر الانبياء - أي جملة عام غير خاص بنبينا - صلى الله عليه وسلم - .

قال ابن تيمية : لكن القول الذي عليه جمهور الائمة كمالك ، والشافعي وأبو حنيفة ، وغيرهم : أنه لا تتمتع اليمين بمخلوق البتة ، ولا يقسم بمخلوق البتة ، وهذا هو الصواب .

قال محمد بن علي الشوكاني (٢) : القول بانتمقاد اليمين بالنبي - صلى الله عليه وسلم - شان ضعيف ، لم يقل به أحد من العلماء ، فيما نعلم ، والذي عليه الجمهور مالك والشافعي وأبو حنيفة انه لا تتمتع اليمين به كاحدى الروايتين عن أحمد ، وهذا الصحيح .

وهذا تلخيص لما ورد في القرآن حول القسم من كتاب التبيان في أقسام القرآن لابن القيم ، ومن كتاب الاتقان في علوم القرآن للسيوطي :

قال السيوطي : القصد بالقسم تحقيق الخبر وتوكيده حتى ان بعضهم جعل مثل (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) قسما ، وان كان فيه اخبار

(١) اقتضاء الصراط المستقيم ١/٤٠٦-٤٠٧ ط . مكة المكرمة الحكومية ١٣٨٩ هـ .
(٢) في كتابه شرح الصدور بتحريم رفع القبور ضمن رسائل مجموعة في التوحيد والدعوة باسم الجامع الفريد ص ٥٣٩ .

الشهادة لكونه جاء توكيدا للخبر ، فسمى قسما من أجل ذلك ، وقد استشكل
- معنى القسم هنا - لانه ان كان للمؤمن فهو صدق ، وان كان للكافر فهو
لا يقتنع ، وأجيب بأن من عادة العرب اذا أرادت أن تؤكد شيئا أقسمت
فيه ، والقرآن نزل بلفظ العرب ، وأجاب أبو القاسم القيسري بأن الله ذكر
القسم لكامل الحجة ، وتأكيدا لها ، وذلك أن الحكم يفصل باثنتين ، أما
بالشهادة ، وأما بالقسم ، فذكر تعالى في كتابه التوحيين حتى لا تبقى لهم
حجة فقال : "شهد الله أنه لا اله الا هو" الخ .

وقال : قل : أي وري ، وروى عن بعض الأعراب انه لما سمع قوله
تعالى : " وفي السماء رزقكم وما توعدون فورب السماء والارض انه لحق " .
صرخ وقال : من الذي أغضب الجليل حتى أجهأ الى اليمين .
قال : ولا يكون القسم الا باسم معظم ، وقد أقسم تعالى بنفسه فسمى

القرآن في سبعة مواضع :

- (١) قل أي وري .
- (٢) قل بلى وري لتبعثن .
- (٣) فوريك لنحشرنهم والسياطين .
- (٤) فوريك لنسألنهم أجمعين .
- (٥) فلا وريك لا يؤمنون .
- (٦) فلا أقسم برب المشارق .
- (٧) فورب السماء والارض انه لحق .

والهاقي في القرآن كله قسم بمخلوقاته مثل قوله : " والتين والزيتون ، والصافات ، والفص ، والليل ، والضحى ، فلا أقسم بالخنس " .

وقال ابن أبي الاصبغ في أسرار الفواتح : القسم بالمصنوعات القسم بالهاجج لان ذكر المفعول يستلزم ذكر الفاعل ، ان يستحيل وجود مفعول بخير فاعل .

وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : ان الله يقسم بما شاء من خلقه ، وليس لاحد أن يقسم الا بالله .

وقال بعض العلماء : أقسم الله تعالى بالنبي - صلى الله عليه وسلم - في قوله : " لعمرك لتعرف الناس عظمتة عند الله ومكانته لديه " .
وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : ما خلق الله ولا ذراً ولا براً نفساً أكفر من عليه من محمد - صلى الله عليه وسلم - وما سمعت الله أقسم بحياة أحد غيره . قال : " لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون " .

وقال أبو القاسم القشيري : القسم بالشيء لا يخرج عن وجهين :

(١) اما لفضيلة .

(٢) أو لنفمة .

فالفضيلة كقوله تعالى : " وطور سينين وهذا البلد الامين " .

والنفمة نحو : " والتين والزيتون " الى أن قال : أقسم الله

بثلاثة :

- (١) بذاتيه ، كالايات السابقة .
- (٢) بفعله ، نحو " والسما وما بناها والارض وما طحاها " .
- (٣) بفمولسته ، نحو " والنجم اذا هوى ، والطور وكتاب مسطور " .

قال : والقسم اما ظاهر كالايات السابقة ، واما ضمير وهو

قسما :-

- (١) ما دلست عليه اللام نحو " لتهلون في أموالكم " .
- (٢) وقسم دل عليه المعنى نحو " وان منكم الا واردها " وتقديره : والله .

وقال أبو على الفارسي : الالفاظ الجارية مجرى القسم ضربان :

أحدهما : ما تكون كغيرها من الاخبار التي ليست بقسم ، فلا تجاب
بجوابه كقوله : " وقد أخذ ميثاقكم ان كنتم مؤمنين " ، " ورفعنا فوقكم الطور
خذوا " ، " فيحلفون له كما يحلفون لكم " ، قال : فهذا ونحوه يجوز
أن يكون قسما ، وأن يكون حالا لخلوه من الجواب .

والثاني : ما يتلى بجواب القسم كقوله : " واذ أخذ الله ميثاق الذين

أوتوا الكتاب لتبيننه للناس " وأقسموا بالله جهداً بما بينهم لئن أمرتهم ليخرجن " ،

وقال غير واحد : أكثر الاقسام في القرآن الفحذوفة الفعل لا تكون الا بالواو ،

فاذا ذكرت الباء أوتى بالفعل كقوله : " وأقسموا بالله " يحلفون بالله .

قال السيوطي : ولا تجد الباء مع الحذف للفعل ، ومن ثم كان خطأ
من جعل قسما بالله " ان الشرك لظلم عظيم " بما عهد عندك " بحسب
ان كنت قلته فقد علمته " (١) .

وقال ابن القيم : الله سبحانه وتعالى يقسم بأمر على أمور ، وانما يقسم
بنفسه الموصوفة بصفاته وآياته المستلزمة لذاته وصفاته ، واقسامه ببعض
المخلوقات دليل على أنه من عظيم آياته قال : فالقسم اما على جملة
خيرية ، - وهو الفالب - كقوله تعالى " ف ورب السما والارض انه لحق مشل
ما أنكم تتطقون " . واما على جملة طلبية كقوله تعالى : " ف وربك لانسألتهم
أجمعين عما كانوا يعملون " . مع أن هذا قد يراد به تحقيق المقسم عليه
فيكون من باب الخبر ، وقد يراد به تحقيق القسم .

قال : والمراد من القسم تأكيد المقسم عليه وتحقيقه . - واذن -
فلا بد أن يكون ما يحسن فيه ذلك ، كالامور الفائبة والخفية اذا أقسم
على ثبوتها ، فأما الامور الظاهرة المشهورة كالشمس والقمر والليل
والنهار والارض فهذه يقسم بها ولا يقسم عليها .

(١) الاتقان في علوم القرآن لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي
١٣٣/٢ - ١٣٤ - ١٣٥ ، الطبعة الثانية ١٣٧٠ هـ / ١٩٥١ م ،
الناشر مصطفى الحلبي وأولاده بصير .

والله سبحانه وتعالى يذكر جواب القسم تارة - وهذا الغالب - وتارة يحذفه كما يحذف جواب لو كثيرا كقوله تعالى : " كلا لو تعلمون علم اليقين " وقوله : " ولو أن قرآنا سیرت به الجبال أو قطعت به الأرض " . وهذا أيضا جار في كلام الناس اذا أراد أحدهم أن يخبر من كان غائبا عن حادث فانه يقول : يا فلان لو رأيت ما جرى يوم كذا .

وأما القسم فان الحالف قد يحلف على الشيء ثم يكرر القسم فلا يحيد المقسم عليه ، لانه قد عرف ما يحلف عليه فيقول : والله ان لي عليه ألف درهم ، ثم يقول : ورب السموات والأرض ، والذي نفس بيده ، وحق القرآن العظيم ، ولا يحتاج الى اعادة المقسم عليه لكونه قد عرف أول الامر ، ولما كان القسم يكثر في الكلام ، اختصر فصار فعل القسم يحذف ويكتفى بالباء ، ثم عوض من الباء السواقي الاسماء الظاهرة ، والتاء في أسماء الله كقوله : " وتالله لا أكيدن أصنامكم " .

وقال ما ملخصه : الامور التي يقسم الله عليها :

- (١) يقسم تعالى على أصول الايمان التي يجب على الحق معرفتها .
- (٢) تارة يقسم على التوحيد .
- (٣) على أن القرآن حق .
- (٤) يقسم على أن الرسول حق .
- (٥) يقسم على الجزاء والوعد والوعيد .

(٦) يقسم على حال الانسان : فالاول كقوله : "والصافات صفا فالزاجرات

زجرا فالتاليات ذكرا ان المهكم لواحد " .

والثانى : " فلا أقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون

عظيم انه لقرآن كريم " .

• " حم والكتاب المبين انا أنزلناه فى ليلة مباركة " .

• " حم والكتاب المبين انا جعلناه قرآنا عربيا " .

• اذا جعل ذلك جنس النبوات القسم كما هو الظاهر .

والقسم على الرسول - صلى الله عليه وسلم - كقوله : " يمين

والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط مستقيم " .

ومنه قوله : " ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون

وان لك لاجرا غير ممنون " .

ومنه قوله : " والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى

وما ينطق عن الهوى " .

— وهذا الغثال هو الذى استطردنا من أجله هذه البحوث كلها :

" فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم

وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس

والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس انه لقول رسول كريم

ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين " .

وأما القسم على الجزاء والوعد والوعد في مثل قوله : " والذاريات
ذروا فالحاملات وقرا فالجاريات يسرا فالقسيمات أمرا انما
توعدون لصادق وان الدين لواقع " .

ومثل قوله : " والمرسلات عرفنا فالعاصفات عصفا والناشرات
نشرا فالفارقات فرقا فالملقيات ذكرا عذرا أونذرا انما
توعدون لواقع " .

والطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف
المرفوع والبحر المسجور ان عذاب ربك لواقع ما له من دافع " .

وقد أمر نبيه أن يقسم على الجزاء والعماد في ثلاث آيات :
فقال تعالى : " زعم الذين كفروا أن لن يمحسوا قل بلى وربى
لتمش " .

وقال تعالى : " ويستبئونك أحق هو قل أى ربى انه لحق
وما أنتم بمعجزين " .

والقسم على أحوال الانسان كقوله تعالى : " والليل اذا يفتشى
والنهار اذا تجلى ، وما خلق الذكر والانثى ان سعيكم لفتى " .

وقد أقسم سبحانه على صفة الانسان في قوله : " والعاديات ضححا
فالموريات قدحا فالمنفريات صححا " الى قوله : " ان الانسان لربه لثود " .

وأقسم على عاقبته - أى الانسان - وهو قسم على جزاء فى قوله :

" والعصران الانسان لفى خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات . . . "

" والتين والزيتون . . . الخ . "

قال : وقد حذف جواب القسم هنا .

والنكتة فى حذفه أنه قد علم أنه يقسم على هذه الامور وهى متلازمة

فصحتى ثبت أن الرسول حق ثبت القرآن والعهاد ، وصحتى ثبت أن القرآن

حق ثبت صدق الرسول - صلى الله عليه وسلم - الذى جاء به ، وصحتى

ثبت أن الوعد والوعدى حق ثبت صدقه وصدق الكتاب الذى جاء به .

قال : وقد يحذف الجواب تارة ولا يبراد ذكره ، بل يبراد تعظيم القسم به .

وأنه مما يحلف به كقول النبى صلى الله عليه وسلم : (من كان حالفا فليحلف بالله

أو ليصمت) (١) .

وقد تركت كثيرا من كتاب ابن القيم وما ذكرته منه فانما يعتبر نماذج فقط

فهو كتاب عظيم ملى* بهذه الموضوعات حوى بطالب العلم أن يقتنيه فهو يفتنى

عن كثير من الكتب فى هذا المجال ، وفى ظنى أنه لا يفتنى عنه كتاب فهو فريد

فى نوعه ، جيد السبك ، سلس العبارة ، جزل الالفاظ ، يوجز فى ما حقه الايجاز

ويطلب فى مواطن الاطناب .

* * *

(١) التبيان فى أقسام القرآن لشمس الدين محمد بن أبى بكر المعروف بابن قيم

الجوزية ، دار الطباعة المحمدية بالازهر ، القاهرة ، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م ،

ص ٣ وما بعدها .

"العنانى التى يأتى لها النجم"

أصل النجم لفة الكوكب ، والجمع : أنجم ، وأنجام ، ونجوم
ونجم ، ومن النبات ما نجم على غير ساق ، وقد يخص به نجم الثريا
عد الاطلاق ، ويطلق على الوقت الضروب ، والنجوم وظائف الاشياء
- خواصها - وكل وظيفة نجم ، ويقال تنجم الرجل كأنجم اذا رعس
النجوم من عشق ، ونجم ظهر وبرز وطلع ، ومنه الحديث حديث
حذيفة (سراج من النار)^(١) يظهر فى اكتافهم حتى ينجم فس
صدورهم) . والمال أداء نجومًا "أقساطًا" .

قال زهير فى ديات جمعت نجومًا على العاقلة :

ينجمها قوم لقوم غرامة . . ولم يهرقوا بينهم ملاً محجم

والنجمة وتحرك نبت معروف ، وذو النجمة الحمار ، والنجم
- بالكسر - الممدن ، والطريق الواضح^(٢) . وكل نبات بارز على الارض
متسطح عليها لا ساق له يسمى نجماً ، واما ان كان له ساق فيطلق عليه
الشجر .

(١) أخرجه مسلم / كتاب صفات المنافقين ٢١٤٤/٤ ، تزييم محمد فواد

عد الباقي ، وأحمد ٣٢٠/٤ .

(٢) القاموس المحيط ٢٤ ، ١٨١/٤ ، ط . الثانية ، لسان العرب لابن

منظور ، طبعة مصورة عن طبعة بولاق ٤٥/١٦ .

قال تعالى : " والنجم والشجر يسجدان " (١) .

وقال ابن الاعرابي : (النجمة النبتة الصغيرة التي تنتشر على
الارض ولا ساق لها ، فان كان لها ساق فهي شجرة ، ومعنى النجم
في الاية حسب آراء المفسرين : " والنجم اذا هوى " والثريا اذا سقطت
مع الفجر ، والعرب تسمى الثريا نجما ، وان كانت في المدد نجومها ،
هكذا ذكر ابن عباس ومجاهد .

ويقال : ان في الثريا سبعة نجوم ، ستة ظاهرة ، وواحدة خفية ، يمتحن
الناس بالسابعة أبصارهم .

وفي الشفاء لمياض (٢) أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يمرى
بالثريا أحد عشر نجما .

ويروي عن مجاهد أن معنى والنجم ، والقرآن اذا نزل ، ليكون
القرآن ينزل نجوما مفرقا . قاله الفراء .

وقيل : ان المراد بالنجم هنا نجوم السماء كلها حين غروبها ،
ولا مانع من التعبير عنها بلفظ المفرد ، والمراد الجمع ، كما في قول
الشاعر :

فباتت تعد النجم في مستحوية . . . سريع بأيدي الاكلين جمودها

(١) سورة الرحمن الاية : ٦ .

(٢) بواسطة القرطبي ١٧ / ٨٢ - ٨٣ .

وقال عمرو بن ربيعة :

أحسن النجم في السماء الثريا . . . والثريا في الأرض زين النساء .

وقال الحسن : المراد بالنجم هنا النجوم يوم القيامة اذا سقطت .

وقد روى عن السدي أن النجم هنا الزهرة ، لان قوما من العرب

كانوا يعبدونها .

وقيل المراد بالنجم هنا : النجوم التي كانت ترمى بها الشياطين .

قال القرطبي : (١) وسبب ذلك أن الله سبحانه لما أراد بحث محمد

— صلى الله عليه وسلم — كثر تساقط النجوم ، فهال أمر تساقطها العرب ،

فجاءوا الى شيخ منهم كان قد عسى ، وكبر في السن ، فأخبروه الخبر

فقال : انظروا في السماء ، فان رأيتم الكواكب الاثني عشر قد انقضت منها

شيء فاعلموا أن هذا ايدان بزوال الدنيا وذهابها ، وان لم تروا

شيئا من الكواكب قد انقضت فاعلموا أن هذا الحدث لامر عظيم سيحدث

في الدنيا ، فذهبوا يستشعرون ما قال : فلما ظهر محمد — صلى الله

عليه وسلم — كان هو الامر العظيم الذي استشعروه .

ثم أنزل الله تعالى : " والنجم اذا هوى " أي ذلك النجم الذي

هو لهذه النبوة التي حدثت .

وقيل : المراد بالنجم هنا نبينا محمد — صلى الله عليه وسلم — وعليه

(١) القرطبي ١٧/٨٢ - ٨٣ .

يكون معنى اذا هوى ، اذا نزل من السماء ليلة المعراج ، ويومئذ
هذا المعنى ما روى عن عمرو بن الزبير ، أن عتبة بن أبي لهب ، كان (١)
متزوجا بنت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأراد ذات مرة السفر مع
جماعة من قومه ذاهبين الى الشام فقال : والله لأتيسن محمدا
- صلى الله عليه وسلم - الان قبل سفري ، فلا ودينه ، ثم جاء ، وقال :
هو كافر بالنجم اذا هوى ، وبالذي دنا فتدلى ، ثم تفل فى وجه
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعنة الله عليه ، وطلق ابنته ثم
خرج فقال النبى - صلى الله عليه وسلم - : " اللهم سلط عليه
كلبًا من كلابك ، وكان أبو طالب حاضرا فاستأ لها وقال يا ابن أخى
ما كان أغشاك عن هذه الدعوة ، ثم خرج عتبة ورجع الى أبيه ، وأخبره
ثم ذهبوا الى الشام ، فلما نزلوا خرج اليهم راهب وقال : أيها الناس
انتبهوا ان الارض التى أنتم بها مسهمة ، فقام أبو لهب من حينه ، وقال :
يا معشر قريش أغيثنونا فانى أخاف على ولدى دعوة محمد - صلى الله
عليه وسلم - فجاء القوم وأحدقوا بابنه ، وأناخوا جمالهم حوله
كذلك ، فلما ناموا جاء الاسد ، وصار يشم وجه كل واحد ، ويتركه ، حتى
جاء عند الملصون عتبة بن أبي لهب ، فشمه وضرب وجهه ، وقتله .

وقال حستان فى ذلك :

من يرجع الشام الى أهله . . فما أكيل السبع بالراجع

(١) ابن كثير ٢٤٨/٤ .

وقال ابن كثير (١) : قد روى هذا الحديث ابن عساكر في ترجمته
عتبة بن أبي لهب من طريق محمد بن اسحاق عن عثمان بن عمرو بن الزبير
عن أبيه عن هناد بن الاسود قال : كان أبو لهب وابنه عتبة ، قد
تجهز الى الشام فتجهزت معها . الخ .

قال ابن كثير (٢) : ذكر ابن اسحاق وغيره في السيرة أن ذلك
— أي حادثة موت عتبة بن أبي لهب عليه لعنة الله — كانت بمأرض
الزرقاء .

أقول : ولعلها زرقاء اليمامة ، وقيل بالسراة .

* * *

(١) ابن كثير ٢٥١/٤ ، والحديث أخرجه ابن جرير ٢٤/٢٧ .

(٢) ابن كثير ٢٥١/٤ .

مناسبة كلوجه وبيان المختار من ذلك

ففي معنى النجوم

(١) أما على القول : بأن المراد بالنجم الثريا ، فإنه أظهر النجوم عند الرائي ، لان له علامة لا يلتبس بخيره في السماء ، ويظهر لكل أحد .

(٢) وعلى القول : بأن المراد بالنجم النبي - صلى الله عليه وسلم - فوجه ذلك أن النبي - صلى الله عليه وسلم - تميز عن الكل بآيات بينات ، وليكون الثريا اذا ظهرت من المشرق ، حان ادراك الثمار ، واذا ظهرت بالعشاء ، أو اخر الخريف تقل الامراض ، والنبي - صلى الله عليه وسلم - لما ظهر قل الشك والامراض القلبية ، وأدركت الثمار الحكيمة والحلوة .

(٣) وان قلنا : بأن المراد بالنجم النجوم التي في السماء للاهتداء ، نقول : النجوم بها الاهتداء في البراري ، فأقسم الله بها لما بينهما من المشابهة والمناسبة .

(٤) وعلى أن المراد بالنجم الرجوم من النجوم ، فوجه الشبه أن النجوم تسمد الشياطين عن أهل السماء ، والانبياء يبعدون الشياطين عن أهل الارض .

(٥) ومن يرى أن المعنى بالنجم هنا القرآن ، فهذا استدلال بمجسزة
النبي - صلى الله عليه وسلم - على صدقه ، وبرأيه ، فهو كقوليه
تعالى : " يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين على صراط
مستقيم " (١) . ما ضللت ولا غويت .

(٦) ورأى قوم أن المراد بالنجم هنا النبات ، ووجهه أن النباتات
بها ثبات قوى الجسمانية وصلاحها ، والقوة العقلية أولس
بالاصلاح ، وذلك يكون بالرسول ، وايضاح السبل .

والذى يترجح أن المراد بالنجم : النجوم التى فى السماء ،
لانها أظهر عند السامع ، وهناك قرينة ترشح هذا المعنى وهى
قوله تعالى : " اذا هوى " (٢) .

* * *

(١) سورة يس الآية : ١-٢ ، ٣ ، ٤ .

(٢) التفسير الكبير للامام الفخر الرازى ٢٧٧/٢٨ - ٢٧٩ .

"الضلال في اللغة وفي الشرع"

الضلال والضلالة والفصل ، ويضم ، والاضلولة ، والاضلولة
- بالضم - والضلة - بالكسر - ، والاضل - محركة - ، ضد الهدي ،
قال في القاموس (١) : ضلت كزلت ، وملت ، والاضل الضال ، وضللت
الطريق ، كملت ، وأضل فلان البعير ، والفرس ذهب عنه ، كضلها ،
وضل يضل - وتفتح الضاد - ضالا ، ضاع ومات وصارت رابا وعظاما ،
وضلني ذهب عني ، والضلة - بالضم - الخلق بالدلالة ، وبالفتح
الحيرة ، والغيبة لخير أو شر ، وأضله دفته ، وغيبه ، والضلال
بالتحريك الماء الجاري تحت الصخرة ، وضال الماء بقاياه .

وقال في لسان العرب (٢) : الاضلال في كلام العرب ضد الهداية
والارشاد ، ويقال : أضلت فلانا اذا وجهته للضلال عن الطريق
قال لبيد :

من هداه سبيل الخير اهتدى . . . ناعم البسال ومن شاء أضل

(١) القاموس (المجلد ٢) ٥/٤ .

(٢) لسان العرب ، المصدر السابق ٤١٤/١٣ - ٤١٥ .

قال أبو منصور : ويطلق الضلال في أصل كلام العرب على الفبيسة
تقول : أضللت الشيء إذا غيبته ، وأضللت الميت دفنته ، وقد يأتي
أضل بمعنى الحمل على الضلال ، والدخول فيه ، ومنه قوله تعالى :
" رب انهن أضللن كثيرا من الناس " (١) . ويقال : ضل ضلالة
كما يقول : جن جنونه .

وخلاصة المعانى التى يأتى لها الضلال كالاتى :

(١) يأتى الضلال بمعنى الفبيسة والمهلك والاضمحلال من قولهم :
ضل السمن في الطعام اذا غاب فيه ، واضمحل ، ولذا سموا
الدفن ضلالا ، لان صاحبه اذا غيب في الارض آل أمره الى
أن الارض تستهلكه ، وتأكل عظامه فيها ، ويدل على هذا المعنى
قوله تعالى : " أئذا ضللنا في الارض " (٢) .

ويدل على اطلاق الضلال على الفبيسة قوله تعالى : " وضل

عهم ما كانوا يفترون " (٣) . أى غاب وأضحل .

ويدل على أن الضلال يرد بمعنى الدفن ، كما قدمنا قول

نابغة ذبيبان :

فصاب مضلوه بمين جليسة . . . وغودر بالجولان حزم ونائل

(١) سورة ابراهيم الاية : ٣٦ .

(٢) سورة السجدة الاية : ١٠ .

(٣) سورة الانعام الاية : ٢٤ .

وقال آخر :

أضلت بنو قيس بن سعد عمدها . . وفارسها في الدهر قيس بن عاصم

فمضى مضلوه التي وردت في البيت ، يعنى دالنيهه ، ومن الضلال

بمعنى الفية ، والاضمحلال قول الاخطل :

كنت القذى في جوف أندر مزيد . . قذف الاتى به فضل ضلالا

وقال آخر في هذا المعنى :

ألم تسأل فتخبرك الديسار . . عن الحى الضلال أين ساروا (١)

(٢) الضلال في الدين بمعنى الذهاب عن الحق ، وعن طريقه السى

أرسل بها الرسل ، وجاءوا بها رحمة للعالمين ، وهذا من أشهر

مفانى الضلال في القرآن ، ومنه قوله تعالى : " ولقد أضل

منكم جبلا " (٢) .

وقوله : " غير المنضوب عليهم ولا الضالين " (٣) .

(٣) ويطلق الضلال على بطلان العصل ، ومنه قوله تعالى : " ضل سعيهم

في الحياة الدنيا " (٤) .

(١) أضواء البيان ٤٦/٣ - ٤٧ .

(٢) سورة يسس الاية : ٦٢ .

(٣) سورة الفاتحة الاية : ٧ .

(٤) سورة الكهف الاية : ١٠٤ .

وفى الحديث : (لولا أن الله لا يحب ضلالة العمل ما رزأناكم

عقلا) (١) .

(٤) ويأتى الضلال بمعنى الهلاك ، ومنه قوله تعالى : " ان المجرمين

في ضلال وسعير " (٢) .

(٥) ويرد الضلال بمعنى النسيان ، ومنه قوله تعالى : " ممن ترضون

من الشهداء أن تضل أحداهما فتذكر أحدهما الاخرى " (٣) .

(٦) ويأتى أضلته بمعنى وجدته ضالا ، كما يقال : أحمده وجدته

محمودا وأبخلته وجدته بخيلا ، ومنه حديث أن النبي - صلى

الله عليه وسلم - أتى قومه فأضلهم (٤) أى وجدهم ضاللا غير

مهتدين الى الحق .

(٧) ويطلق الضلال على الذهاب عن علم الحقيقة ، كما ينبى ، ومن

هذا المعنى قوله سبحانه وتعالى : " ان قالوا ليوسف وأخوه

أحب الى أئبنا منا ونحن عصمة ان أئنا لفي ضلال

مبين " (٥) .

(١) أخرجه أبو داود ، كتاب الاضية

(٢) سورة القمر الاية : ٤٧ .

(٣) سورة البقرة الاية : ٢٨٢ .

(٤) النهاية فى غريب الحديث ٩٨/٣ .

(٥) سورة يوسف الاية : ٨ .

وقوله تعالى : " قالوا تالله انك لفي ضلالك القديم " (١) .

وقوله تعالى : " ووجدك ضالا فهدى " (٢) .

أى لست عالما بهذه العلوم التى لا يمكن أن يعرفها أحد الا بطريق
الوحى ، فملكها بما علمك من هذا القرآن ومنه بهذا المعنى
قول الشاعر :

وتظن سلى أنى أبغى بها بدلا . . . أراها فى الضلال تهيم

يعنى أنها غير عالمة بالحقيقة فى ظنهما أنه يغنى بها بدلا ، وهو
لا يغنى بها بدلا ، وليس مراد أولاد يحقوب الضلال فى الدين ،
اذ لو أرادوا ذلك لكانوا كفارا ، بل مرادهم أن أباهم ذاهب عن
ادراك الحقيقة فى زعمهم ، وأنه لم ينزل الامر المنزلة اللائقة به حيث :
آثر اثنين على عشرة (٣) .

* * *

-
- (١) سورة يوسف الآية : ٩٥ .
(٢) سورة الفصحى الآية : ٧ .
(٣) أضواء البيان ٤٦/٣ - ٤٧ مطبعة الطدى .

اجتهاد النبي

صلى الله عليه وسلم

لابد بمناسبة ذكر اجتهاد النبي - صلى الله عليه وسلم - أن نذكر
لمحة صغيرة عن الاجتهاد ، ومن هو المجتهد ، وما هي شروطه ،
والى كم قسم ينقسم المجتهد ، وهل الاجتهاد باق أم لا ؟ .

تعريف الاجتهاد :

الاجتهاد في اللغة : مأخوذ من الجهد ، وهو المشقة ،
فيختص بما فيه مشقة ليخرج عنه ما لا مشقة فيه .

قال في ارشاد الفحول (1) : هو في اللغة عمارة عن استفراغ الوسع
في أي فعل كان ، يقال : استفرغ وسعه في حمل الثقل ، ولا يقال :
استفرغ وسعه في حمل النواة .

وفي الاصطلاح : هو بذل الفقيه الوسع في نيل حكم شرعي عملي
بطريق الاستنباط .

وهذا التعريف أحسن التعاريف لكونه جامعاً مانعاً ، ولا يرد عليه اشكال
بخلاف غيره .

(1) ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول لمحمد بن علي بن محمد
الشوكاني ، وبهامشه شرح الشيخ أحمد بن قاسم المباد ، الشافعي ، علس
شرح جلال الدين محمد بن أحمد المحلى الشافعي على الورقات ، الطبعة
الاولى ، مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر .

ومنهم من عرفه : بأنه استفراغ الوسع في النظر فيما لا يلحقه فيه
لوم مع استفراغ الوسع فيه ، وهو سهيل مسائل الفروع .

شرح التحريف :

قوله : بذل الوسع : يخرج من لم يجتهد وسعه ، بل قصر ،
لان معنى بذل الوسع أن يحس من نفسه العجز عن مزيد طلب ، ويخرج
بالفقيه ، بذل غير الفقيه ، فانه وان كان يجتهد في الحصول على مراده
لكنه لا يسمى اجتهاد اصطلاحا ، ويخرج بقوله الشرعي ، ما حصل
من الاجتهاد ، في الامور غير الشرعية ، كالامور العقلية ، واللفوية ،
والحسية ، ويخرج بقوله : بطريق الاستنباط نيل الاحكام الشرعية
من النصوص الظاهرة ، أو حفظ المسائل ، أو استعمالها من المعنى ،
أو يعرفه عن طريق الكشف عن المسائل في كتب العلم ، فان هذا وان
كان يصدق عليه الاجتهاد لغة ، الا أنه لا يصدق عليه اصطلاحا (١) .

المجتهد وشروطه :

المجتهد : هو الفقيه المستفرغ لوسعه لتحصيل ظن بحكم
شرعي .

شروط المجتهد :

(١) أن يكون بالفناء قاعلاً .

(٣٥٢) ثبتت له ملكة يقتدر بها على استخراج الاحكام من مأخذها .

(٤) أن يكون عالماً بنصوص الكتاب والسنة .

فان حصل له تقصير في أحدهما ، فلا يعد مجتهداً .

والصحيح أنه لا يلزمه أن يحيط بما في الكتاب والسنة ، بل يكفي

أن يعرف من الكتاب آيات الاحكام .

وقد قال الفزالي ، وابن العربي : أن آيات الاحكام ، خمسمائة

آية .

ويرى الشوكاني : أن من جعل آيات الاحكام خمسمائة ، لم

يعد من الايات ما يدل على الاحكام بطريق النص والالتزام .

وقد اختلفوا في القدر الذي يكفي من السنة للمجتهد ، منهم من

قال : يكفيه أن يكون حافظاً خمسمائة حديث ، وهذا القول أبعدها .

وقال آخرون : اذا حفظ ثلاثة آلاف كان من المجتهدين .

وينسب هذا القول لابن العربي ، ورويت أقوال متضاربة عن أحمد

قيل انه قال : لا بد للمجتهد من معرفة خمسمائة ألف حديث ، لما سأله بمض

أهل العلم . وروى عنه أنه قال : يكفي المجتهد أقل من ذلك .

وهنا أتترك الشوكاني يتحدث :

قال : أما السنة فقد اختلفوا في القدر الذي يكفى المجتهد فيها ،
فمنهم من قال خصمائة وقد أغرب . ومنهم من قال : ثلاثة آلاف وهو
ابن العرسي ، وقال أحمد بن حنبل لما سئل عن أقل ما يكفى المجتهد
فقال : خصمائة ألف أرجو .

قال أبو علي الضرير : قلت : لأحمد يكفى الرجل من الحديث
مائة ألف . قال : لا . قلت : ثلاثمائة . قال : لا . قلت :
أربعمائة . قال : لا . قلت : خصمائة ألف . قال : أرجو (١) .

وهذا من باب الكمال ، والا فقد نقل عن أحمد أنه يكفى الرجل
ألف ومائتان .

قال : لأنها الاصول التي يدور عليها العلم عن النبي - صلى الله
عليه وسلم - . ومن شروط المجتهد :

(٥) أن يكون عارفاً بمسائل الاجماع خوف أن يفتى بخلا ما وقع
الاجماع عليه .

(٦) أن يكون عالماً بلسان العرب ، بحيث يتمكن من تفسير ما ورد في
الكتاب والسنة من الغريب ، ولا يشترط في المجتهد حفظه للغة
العريية عن ظهر قلب .

وقال الشافعي : يجب على كل مسلم أن يتعلم من لسان العرب
ما يبلغه جهده في أداء فرضه .

(١) ارشاد الفحول (١/٢٥٠) ، والمسودة في الاصول (١/٥٠٦) فما بعدها ،
تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، مطبعة المدنى ، القاهرة .

ويروى عن الصاوردي قوله : ان معرفة لسان العرب فرض على كل

مسلم ، مجتهدا كان ، أو غير مجتهد .

(٧) أن يكون عالما بأصول الفقه ، لاشتماله على نفس الحاجة اليه

وعليه أن يطول الباع فيه .

وقد قال الفخر الرازي : ان أهم العلوم للمجتهد علم

الاصول .

(٨) أن يكون على علم بالناسخ والمنسوخ لثلايقع في الحكم بالنسخ .

ينقسم المجتهد الى اثنين :

(١) مجتهد مستقل : وهو الذي يتكبر لنفسه قواعد يسير عليها

وينسجها كمالك ، والشافعي ، وأحمد ، والامام أبو حنيفة

— رحم الله الجميع — .

(٢) مجتهد غير مستقل : وهو الذي يستنبط من القواعد الذي وضعا

الامام الذي كان قبله وهو المطلق . وهذا لا يستبعد أن يكون

موجودا في كل زمان وفي كل عصر .

(١) المستصفي من علم الاصول للامام حجة الاسلام أبي حامد محمد بن محمد
الغزالي ، الطبعة الاولى ١٠٢/٢ فما بعدها ، ارشاد الفحول (١/٢٥٥) .

أما الأول : فقد عز وجوده ، وقل حتى ان بعض العلماء قال :
بانقطاع الاجتهاد ، وبعضهم قال : لا ينقطع الاجتهاد . ويمكن التوفيق
بين الرأيين ، بأن يحصل قول من قال : ان الاجتهاد قد انقطع على من
أراد المجتهد المطلق المستقل ، الذي يتكرر القواعد لنفسه ، ويحصل
قول من قال : ان الاجتهاد لا ينقطع الى أن يرث الله الارض ومن عليها
على المجتهد غير المستقل ، ويكون هذا الذي عناه صاحب الفيسنة
مراقى السعود (١) في الاصول بقوله : را

والارض لا عن قائم مجتهد . . . تخلو الى تزلزل القواعد
حتى يجيء الفاطمي المجدد . . . دين الهدى لانه مجتهد (٢)

* * *

(١) الشيخ سيدي عبد الله بن الحاج ابراهيم العلوي .
(٢) الحجر الاساس لمن أراد شرعة خير الناس ١ / ٣٠٠ ، ط . أولى .

الاجتهاد للانبيا صلوات الله وسلامه عليهم :

أجمع العلماء^(١) على جواز الاجتهاد للانبيا عقلا ، كما حكى
سليم الرازي ، وابن حزم الاجماع على جواز الاجتهاد منهم فيما يتعلق
بمصالح الدنيا كتدبير الحروب ونحوها ، كما حصل من نبينا - صلى
الله عليه وسلم - من ارادته أن يصالح غطفان على ثمان مائة
وكذا ما كان قد عزم عليه من ترك تلقح ثمار المدينة .

الاجتهاد في الاحكام الشرعية للانبيا :

القول الاول : ليس لهم الاجتهاد لقدرتهم على النص بنزول الوحي
وقد قال سبحانه : " ان هو الا وحى يوحى " (٢) .

قالوا : الضمير يرجع الى النطق في قوله : " وما ينطق عن
الهنوى " (٣) .

ذكر هذا المذهب الاستاذ أبو منصور عن أصحاب الراى .

وقال القاضى فى التقريب : كل من نفى القياس أحال تعبد النبى - صلى

الله عليه وسلم - بالاجتهاد .

قال الزركشى : وهذا اختيار ابن حزم .

(١) ارشاد الفحول ٢٥٥/١ .

(٢) سورة النجم الاية : ٤ .

(٣) سورة النجم الاية : ٣ .

حجج الناميين :

- (١) احتج أهل هذا الذهب بأنه - صلى الله عليه وسلم - كان إذا سئل ينتظر الوحي ويقول : ما أنزل علي في هذا شيء ، كما قال لما سئل عن زكاة الحنظل فقال : لم ينزل علي الا هذه الآية الجامعة : " فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره " (١) . وكان ينتظر الوحي في كثير مما سئل عنه . وقد نحا هذا الذهب أبو علي ، وأبو هاشم .
- (٢) لوجاز له الاجتهاد لجازت مخالفته ، واللازم باطل ، وببيان الملازمة أن ذلك الذي قاله بالاجتهاد هو حكم من أحكام الاجتهاد ومن لوازم أحكام الاجتهاد جواز المخالفة ، إذ لا قطع بأنه حكم الله لكونه محتملا للاصابة ، ومحتملا للخطأ .
- (٣) قال الناميون : لو كان متعبدا بالاجتهاد ، لما تأخر نفسى
جواب سؤال السائل .

(١) سورة الزلزلة الآية : ٧ ، ٨ .

والحديث أخرجه البخاري سورة ٩٩ كتاب التفسير ، كتاب الساقية
الباب الثاني عشر ، صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٨ / ٢٢٦ ،
الطبعة السلفية ، مسلم الحديث ٢٤ ، ٢٥ ، النووي ٧ / ٦٧ .

الرد على حجج الناعميين :

(١) احتجوا بقوله : " وما ينطق عن الهوى " . المراد به القرآن لانهم - أي الكفار - قالوا : " انما يملسه بشر " (١) . حتى ولو سلم أن المراد به النطق لم يدل على نفس الاجتهاد منه - صلى الله عليه وسلم - لانه - صلى الله عليه وسلم - اذا كان متعبدا بالاجتهاد ، وبالوحي لم يكن نطقا عن الهوى ، بل عن الوحي ، واذا جاز لغيره من الامة أن يجتهد بالاجماع مع كونه معرضا للخطأ ، فلان يجوز لمن هو معصوم عن الخطأ بالاولى .

(٢) وأما الاحتجاج بأنه - صلى الله عليه وسلم - لو جاز له الاجتهاد لجازت مخالفته ، واللازم باطل ، فيجاب عنه بمنع كون اجتهاده يكون له حكم اجتهاد غيره ، فان ذلك انما كان لازما لاجتهاده غيره لعدم اقترانه بما اقترن به اجتهاده - صلى الله عليه وسلم - من الامر باتباعه .

(٣) وأما احتجاجهم بأنه لو كان متعبدا بالاجتهاد لما تأخر في جواب سؤال سائل ، فيجاب عنه بأنه انما تأخر في بعض المواطن لجواز أن ينزل عليه فيه الوحي الذي عدمه شرط في صحة

(١) سورة النحل الاية : ١٠٤ .

اجتهاده ، على أنه قد يتأخر الجواب لمجرد الاستنبات في الجواب ، والنظر فيما ينبغى النظر فيه في الحادثة ، كما يقع ذلك من غير المجتهدين .

(٢) المذهب الثاني : وهو الراجح أنه يجوز لنا - صلى الله عليه وسلم - ولغيره من الانبياء ، وهذا ما ذهب اليه الجمهور : مستدلين : بأن الله سبحانه خاطب نبيه - صلى الله عليه وسلم - كما خاطب عباده ، وضرب له الامثال ، وأمره بالتدبير ، والاعتبار وهو أجل المتفكرين في آيات الله ، وأعظم المحترمين .

فقد وقع الاجتهاد منه - صلى الله عليه وسلم - كثيرا ومن الانبياء ، فأما منه فمثل قوله : (أرأيت لو تفضضت) (١) ، (أرأيت لو كان على أبيك دين) (٢) .

وقوله للعباس : الا ان ذخر ولم ينتظر الوحي في هذا ، ولا في كثير مما سئل عنه ، وقد قال - صلى الله عليه وسلم - : (ألا وأنسى قد أوتيت القرآن ومثله معه) (٣) . وأما حصول الاجتهاد ممن غيره - صلى الله عليه وسلم - فمثل قصة داود وسليمان .

-
- (١) أبو داود ٧٧٨/٢ كتاب الصوم ، أخرجه الحاكم في المستدرک ٤٣١/١ وصححه على شرط الشيخين وواقعه الذهبي ، وفي نيل الاوطار ٢٨٧/٤ أنه صححه ابن خزيمة وابن حبان .
- (٢) أحمد ٢١٢/١ ، النسائي في المناسك الباب الحادي عشر كتاب القضاء .
- (٣) أبو داود ٧/٧ مع معالم السنن .

قال ابن حجر : يحتج لاجتهاد النبي - صلى الله عليه وسلم - بقوله تعالى : " فأتهموا يا أولى الأبصار " (١) . والانبياء أفضل أولى الأبصار .

(٢) ولما ثبت من أجر المجتهد ومضاعفته ، والانبياء أحق بما فيه جزئيل الثواب .

(٣) ويقول تعالى : " وشاورهم في الامر " (٢) .

قال ابن بطال : ولا تكون المشورة الا فيما لا نص فيه .

(٤) ما أخرجه ابن عبد البر من طريق ابن شهاب ، أن عمر خطب فقال : يا أيها الناس ، ان الرأي انما كان من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مصيبا ، لان الله عز وجل يريه ، وانما هو منا الظن والتكلف (٣) .

وقال في التبصرة في أصول الفقه للشيخ الامام أبي اسحاق الفيروز ابادي الشيرازي ، بتحقيق الدكتور محمد حسن هيتو (٤) : للنبي - صلى الله عليه وسلم - أن يجتهد في الحوادث ، ويحكم فيها بالاجتهاد وكذ لك سائر الانبياء عليهم السلام .

-
- (١) سورة الحشر الاية : ٢٢
(٢) سورة آل عمران الاية : ١٥٩ .
(٣) فتح الباري ١٣/٢٩١ - ٢٩٢ تصحيح واشراف الشيخ عبد العزيز
(٤) التبصرة في أصول الفقه ١/٥٢١ .

وهذا مذهب الشافعي ، وأكثر أصحابه وأحمد ، والقاضي

عبد الجبار ، والقاضي أبو يوسف ، وأبو الحسن البصري (١) .

قال في التبصرة : من أدلة اجتهاده صلى الله عليه وسلم :

(١) قوله تعالى : " لتحكم بين الناس بما أراك الله " (٢) . لأنه لم يفرق

بين ما أراه بالنص ، أو بالاجتهاد .

(٢) ولأن داود وسليمان عليهما السلام حكما باجتهادهما ، ولم ينكسر

الله عز وجل عليهما فدل على جوازهما .

(٣) ولشكون القياس دليل عن الله عز وجل في الأحكام فجاز لرسوله - صلى الله

عليه وسلم - أن يستفيد الحكم من جهته كالكتاب .

(٤) ولشكون الاجتهاد وضع لرفع المنازل والزيادة في الدرجات ، وأحق

الناس بذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فوجب أن يكون له

مدخل فيسه .

(١) الاحكام ١٤٣/٤

(٢) سورة النساء الآية: ١٠٥

اختلف هل يجوز الخطأ على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الاجتهاد :

(١) قال ابن حجر : لا يقع فيما يجتهد فيه خطأ أصلاً - صلى الله عليه وسلم - (١) .

(٢) قال في التبصرة في اصول الفقه (٢) : يجوز الخطأ على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في اجتهاده ، الا أنه لا يقر عليه ، بل ينبه عليه ، ومن أصحابنا من قال : لا يجوز عليه ، ونقل الامدني المذهب الثاني عن أكثر أصحابه ، والحنابلة وأصحاب الحديث والجبائي وجماعة من المعتزلة (٣) .

أقول : ويدل على أنه كان يجتهد - صلى الله عليه وسلم - دلالة واضحة ظاهرة قول الله عز وجل " عفا الله عنك لم أذنت لهم " (٤) .
وقوله : " ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين " (٥) .
وقوله : " ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض " (٦) .

قالوا : فلو لم يكن هذا عن اجتهاد ، لما قال : " عفا الله عنك لم

أذنت لهم " . ولما قال : " ما كان لنبي أن يكون له أسرى " .

- (١) ابن حجر فتح الباري ٢٩١/١٣ .
- (٢) التبصرة في اصول الفقه ٥٢١/١ .
- (٣) الاحكام ١٨٧/٤ .
- (٤) سورة التوبة الآية : ٤٣ .
- (٥) سورة التوبة الآية : ١١٣ .
- (٦) سورة الانفال الآية : ٦٧ .

قال في أضواء البيان (١) : ولا منافاة بين الايات ، لان قوله : " ان هو الا وحى يوحى " معناه أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لا يبلغ عن الله الا شيئاً أوحى الله اليه أن ييلفه ، فمن يقول : انه شعر أو سحر أو كهانة ، أو أساطير الاولين ، هو أكذب خلق الله وأقربهم ، ولا ينافى ذلك أنه أذن للمخلفين عن غزوة تبوك ، وأسر الاسارى يوم بدره واستغفر لعمه أبى طالب من غير أن ينزل عليه وحى خاص فى ذلك .

ومن الادلة الواضحة على أنه - صلى الله عليه وسلم - يجتهد قوله : (لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لما سقت الهدى) (٢) . أى لو علمت أولاً ما علمت ، وأخراً ما فعلت ذلك ، ومثل ذلك لا يكون فيما علمه - صلى الله عليه وسلم - بالوحى ، وكمما تبته - صلى الله عليه وسلم - بقوله تعالى : " وان تقول للذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك " (٣) الى آخر ما قصه الله فى ذلك فى كتابه العزيز (٤) .

(٣) المذهب الثالث فى اجتهاده - صلى الله عليه وسلم - الوقف (٥) عن القطع بشئ من ذلك ، وزعم الصيرفى أنه مذهب الشافعى ، لانه حكى الاقوال ولم يختر شيئاً منها ، واختار هذا القاضى أبو بكر الباقلانى ، والفزائلى ، وغدى أنه لا وجه للوقف فى هذه المسألة لما قدمنا من الادلة .

-
- (١) أضواء البيان ٢٠٢/٧ .
 - (٢) أخرجه البخارى .
 - (٣) سورة الاحزاب الاية : ٣٧ .
 - (٤) ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول ، ط ٠ الاولى الحلبي وأولاده ، ٢٥٥/١ .
 - (٥) ارشاد الفحول ، المصدر نفسه ٢٥٥/١ .

"الوحى فى اللغة"

الوحى الاعلام فى خفاء^(١) ، وهو أيضا الكتابة ، والمكتوب ،
والبحث ، والالهام ، والامر ، والايما ، والاشارة ، والتصويت شيئا
بعد شىء ، وقيل أصله التفهيم ، وكل ما دللت به من كلام ، أو كتابه ،
وقول أو رسالة ، أو اشارة فهو وحى .

والوحى مصدر ، ومادة الكلمة تدل على معنيين أصليين هما
الخفاء ، والسرعة ، ولذا قيل فمعناه الاعلام الخفى السريع الخاص
بمن يوجهه اليه بحيث يخفى على غيره ، وهذا معنى المصدر ، ويطلق
ويراد به الوحى . أى بمعنى اسم المفعول ، والوحى بمعناه اللغوى
يتناول المعانى التالية :

(١) الالهام القطرى للانسان ، كالوحى الى أم موسى . قال تعالى :

" وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه " (٢) .

(٢) الالهام الفريزى للحيوان ، كالوحى الى النحل . قال تعالى :

" وأوحى ربك الى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر
ومنا يعرشون " (٣) .

-
- (١) مختار الصحاح ٧١٣/١ .
 - (٢) سورة القصص الاية : ٧ .
 - (٣) سورة النحل الاية : ٦٨ .

(٣) والاشارة السريمة على سبيل الرمز والايحاء ، كايحاء زكريا فيما حكاه القرآن . قال تعالى : " فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وعشيا " (١) .

(٤) وسوسة الشيطان ، وتزيينه الشرفى نفس الانسان . قال تعالى : " وان الشياطين ليوحون الي أوليائهم ليجادلوكم " (٢) .

وقال تعالى : " وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطينا الانس والجن يوحى بعضهم الي بعض زخرف القول غرورا " (٣) .

(٥) وما يلقيه الله الي ملائكته من أمر ليفعلوه . قال تعالى : " ان يوحى ربك الي الملائكة أنى معكم فثبتوا الذين آمنوا " (٤) .

وحاصل المعانى للوحى اللغوى : أنه الاعلام الخفى السريخ ، وهذا أعم من أن يكون باشارة ، أو كتابة ، أو رسالة ، أو الهام غريزى ، أو غير غريزى ، وهو بهذا المعنى لا يختص بالانبياء ، ولا بكونه ممن عند الله سبحانه (٥) .

-
- (١) سورة مريم الاية : ١١ .
 - (٢) سورة الانعام الاية : ١٢١ .
 - (٣) سورة الانعام الاية : ١١٢ .
 - (٤) سورة الانفال الاية : ١٢ .
 - (٥) الوحى المحمدى للشيخ محمد رشيد رضا ٤٤/١ ، الاتقان فى علوم القرآن ٤٤/١ ، مناهل المرقان فى علوم القرآن لمحمد عبد العظيم الزرقانى ٥٦/١ ، مناع القطان : مباحث فى علوم القرآن ، الطبعة الرابعة ٣٢/١ - ٣٣ ، المدخل لدراسة القرآن الكريم ٨٣/١ وما بعدها .

وفي الشرع : يطلق الوحي على الاعلام بالشرع ، ويطلق ويراد به

المعنى المصدري ، ويطلق ويراد به الوحي به .

وتعريفه : من الجهة الاولى هو اعلام الله أنبياءه ، فيما يرسل

أن يلقه اليهم من شرع ، أو كتاب ، بواسطة أو غير واسطة ، فهو أخص

من المعنى اللغوي ، لخصوص مصدره ، ومورده ، فقد خص المصدر

بالله تعالى ، وخص المورد بالانبياء .

ويصرف من الجهة الثانية : بأنه ما أنزله الله على أنبيائه وعرفهم به ،

من أنباء النبي ، والشرائع ، والحكم ، ومنهم من أعطاه كتابا ، ومنهم

من لم يعطه .

وينقسم الوحي باعتبار المعنى المصدري الى ما يأتي :

(١) تكليم الله نبيه بما يريد من وراء حجاب ، اما في اليقظة ، وذلك

مثل ما حدث لموسى — عليه السلام — قال تعالى : " وكلم الله موسى

تكليما " (١) .

ومثل ما حدث لتبيننا محمد — صلى الله عليه وسلم — ليلة الاسراء

والمعراج — .

واما في المنام كما في حديث معاذ مرفوعا : (أتاني ربي فقال

فيم يختصم الملائكة) . رواه الامام أحمد في مسنده والترغذي .

(٢) الالهام والقذف في القلب ، بأن يلقى الله ، أو الملك الموكل بالوحى في قلب نبيه ما يريد مع تيقنه أن ما ألقى اليه من قبل الله تعالى ، وذلك مثل ما ورد : (ان روح القدس نثت في روعى أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها ، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب) (١) .

(٣) الروميا في المنام ، ورومينا الانبياء وحى ، وذلك مثل رومية ابراهيم الخليل — عليه السلام — أن يذبح ابنه ، ورومية نبينا — صلى الله عليه وسلم — أنه سيدخل المسجد الحرام مع المسلمين .

وفي حديث البخارى (٢) : أول ما بدى به الرسول — صلى الله عليه وسلم — من الوحى الروميا الصالحة ، فكان لا يرى روميا الا جاءت مثل فلق الصبح .

(٤) تعليم الله أنبياءه بواسطة ملك ، والمختص بذلك من الملائكة هو أمين الوحى جبريل — عليه السلام — ، وهذا القسم يصرف بالوحى الجلى ، وقد بين الله سبحانه وتعالى هذه الاقسام بقوله : " وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بآذنه ما يشاء انه على حكيم " (٣) .

(١) رواه الحاكم وصححه عن ابن مسعود
والرزع — بضم الراء — القلب والخاطر ، — وبالفتح — الفزع ، والمراد هنا
الاول .

{٢} البخارى مع شرحه فتح البارى ٨/١ مطبعة الحلبي .
{٣} سورة الشورى الآية : ٥١ .

اذ المراد بالوحى فى الاية الالهام ، أو المنام لمقابلته للقسمين

الاخيرين: التكلم من وراء حجاب ، أو بواسطة رسول .

الوحى الذى بواسطة جبريل له ثلاث حالات :

(١) أن يأتى جبريل فى صورته التى خلقه الله عليها ، وهذه الحال

نادرة وقليلة ، وقد ورد عن السيدة عائشة أن النبى - صلى الله

عليه وسلم - لم يبر جبريل فى هذه الحال الا مرتين ، مرة

وهو نازل من غار حراء ، وهذه فى الأرض ، ومرة وهو عند

سدره المنتهى فى السماء ليلة الاسراء والمعراج (١) .

(٢) أن يأتى جبريل للنبى - صلى الله عليه وسلم - فى مثل رجس

انسى كدحمة الكلبى ، أو اعرابى ، وآخر يراه الحاضرون ، ويسمعون

كلامه ، ولكن لا يعرفون عن هويته شيئاً .

مثاله حديث الصحيحين (٢) : هذا جبريل أتاكم ليعلمكم

دينكم .

وحديث أم سلمة ورويتها رجلاً ظنته دحمة ، فأخبرها الرسول

- صلى الله عليه وسلم - أنه جبريل ، ولكن الرسول - صلى الله عليه وسلم -

فى هذه الحال لا يخالجه شك من أنه جبريل ، بل يعلم علم اليقين كونه

جبريل .

(١) رواه أحمد ٥٠/٦ ، ومسلم ١٥٩/١ .

(٢) صحيح البخارى كتاب الايمان ١١٤/١ ، وصحيح مسلم/كتاب الايمان ٣٦/١ .

(٣) أن يأتي جبريل على صورته الملكية ، ولكن لا يرى في هذه الحال ، بل يسمع له صوت مثل صلصلة الجرس ، أو دوى كدوى النحل ، وهذه الحال والتي قبلها دل عليهما حديث الحارث بن هشام في سؤاله النبي - صلى الله عليه وسلم - عن كيفية الوحي . وهذا الحديث في صحيح البخاري (١) .

هذا وان الوحي بجميع أنواعه يلزمه علم يقيني ، وضروري من الموحى اليه ، بأن ما ألقى اليه ، وأوحى به اليه ، ووحى لا شك فيه ، وأنه من عند الله ، وهذا العلم ضروري لا يحتاج الى مقدمات ، وانما هو من باب ادراك الامور الوجدانية ، كالظمأ والجوع وغير ذلك ، فلا مجال لخطرات القلوب فيه ، ولا نزغات الشياطين (٢) .

* * *

(١) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٨/١ طبعة الحلبي .
(٢) المدخل في علوم القرآن ٨٧/١ ، مباحث في علوم القرآن ٤٤/١
لنفاع القطان .

" القرآن الكريم من أى أقسام الوحي "

بعد أن عرفت أقسام الوحي ، فاعلم أن القرآن تلقفه جبريل سماعاً من الله تعالى ، بلفظه المخصوص ، ثم نزل به على نبيينا - محمد - صلى الله عليه وسلم - يقظة ، وليس من القرآن شئ " نزل منا " ، وهذا القول هو الصواب ، وهو الصحيح ، وهو الذى عليه أهل السنة والجماعة ، وتشهد له الأدلة ، كحديث النواس بن سمعان ، كما يدل عليه نسبة القرآن الكريم الى الله فى العديد من الايات كقوله سبحانه : " وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم " (١) .

وقال تعالى : " وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله " (٢) .

وقال تعالى : " واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا أتت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسه ان أتبع الا ما يوحى الى " (٣) .

فالقرآن الكريم كلام الله بألفاظه وحروفه ، لا كلام جبريل ، ولا كلام محمد - صلى الله عليه وسلم - .

* * *

-
- (١) سورة النمل الآية : ٦ .
 - (٢) سورة التوبة الآية : ٦ .
 - (٣) سورة يونس الآية : ١٥ .

كيف كان بدء الوحي الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم

(١) حدثنا عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أم المؤمنين - رضی الله عنها - أن الحارث ابن هشام - رضی الله عنه - سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله ! كيف يأتيك الوحي ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس ، وهو أشده علي فيفصم عني ، وقد وعيت عنه ما قال . وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول . قالت عائشة - رضی الله عنها - ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد ، فيفصم عنه ، وان جبهته ليتفصد عرقاً (١) .

(٢) حدثنا يحيى بن بكير قال : حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت : أول ما بدى به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حجب اليه الخلاء ، وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه - وهو التحنث الليالي ذوات العدد - قبل أن ينزع الى أهله ، ويتسود

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ١/٨ وما بعدها طبعة الحلبي .

لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لثلمها حتى جاءه الحق ، وهو
في غار حراء ، فجاءه الملك فقال : اقرأ . قال : ما أنا بقارى .
قال : فأخذنى فنفطنى حتى بلغ منى الجهد ، ثم أرسلنى فقال :
اقرأ . قلت : ما أنا بقارى ، فأخذنى فنفطنى الثانية حتى بلغ منى
الجهد ، ثم أرسلنى فقال : اقرأ . فقلت : ما أنا بقارى ، فأخذنى
فنفطنى الثالثة ، ثم أرسلنى فقال : " اقرأ باسم ربك الذى خلق
خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم " (١) . فرجع بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم - يرجف فؤاده ، فدخل على خديجة بنت
خويلد - رضى الله عنها - فقال : زملونى ، فزملوه ، حتى ذهب عنه
الروح ، فقال لخديجة - وأخبرها الخبر - لقد خشيت على نفسى ،
فقالت خديجة : كلا والله ، ما يخزيك الله أبدا ، انك لتصل الرحم ،
وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتقري الضيف ، وتعين على نوائب
الحق ، فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد
ابن عبد المزي ابن عم خديجة ، وكان امرأ تنصرف الى الجاهلية ، وكان
يكتب العبرانى ، فيكتب من الانجيل بالمبرانية ، ما شاء الله ، أن يكتب ،
وكان شيخا كبيرا ، قد عمى ، فقالت خديجة : يا ابن عمى اسمع
من ابن أخيك ، فقال له ورقة : يا ابن أخى ماذا ترى ، فأخبره

(١) سورة الملق الاية : ١-٢ و ٣ .

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خيرا ما رأى . فقال له ورقة : هذا
 الناصوس الذي نزل الله على موسى ، يا ليتنى فيها جذعا ليتنى أكون
 حيا اذ يخرجك قومك ، فقال - رسول الله - صلى الله عليه وسلم - :
 أو مخرجى هم . قال : نعم . لم يأت رجل قط بشئ ما جئت به
 الا عودى ، وان يدركنى يومك ، انصرك نصرا مؤزرا ، ثم لم ينشب ورقة
 أن توفى وفتى الوحى .

قال ابن شهاب : وأخبرنى أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر
 ابن عبد الله الانصارى قال : وهو يحدث عن فترة الوحى فقال فى
 حديثه : بينما أنا أمشى اذ سمعت صوتا من السماء ، فرجعت بصرى ،
 فاذا الملك الذى جاعس بحرا جالس على كرسى (١) بين السماء
 والارض ، فرجعت منه ، فرجعت فقلت : زملونى فأنزل الله تعالى :
 " يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر " الى قوله : " والرجز فاهجر " (٢) .
 فحصى الوحى ، وتتابع ، تابعه عبد الله بن يوسف وأبو صالح ، وتابعه
 هلال بن رداد عن الزهري (٣) .

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٨/١ وما بعدها .
 (٢) سورة المدثر الآية : ١ - ٥ .
 (٣) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٨/١ وما بعدها .

معانى بعض الكلمات :

ففظنى : بالفين - المعجزة ثم المهملة - أى ضمنى وعصرنى .
 وعند الطبرى : (ففظنى) بالثناة الفوقية - بدل الطاء - وهو
 حبس النفس .

حتى بلغ منى الجهد : - بفتح الجيم - ونصب الدال - أى بلغ
 الفظ منى الجهد ، أى غاية وسمى فهو مفعول حذف فاعله .
 وفى شرح المشكاة : أن المعنى على النصب ، أن جبريل بلغ فى الجهد
 غايته .

زملونى : - بكسر اليم - مع التكرار مرتين ، من التزميل وهو
 التليف . وقال ذلك لشدة ما لحقه من هول الامر ، والمادة جارية ،
 بمكون الرعدة بالتلف .

حتى ذهب السروع : - بفتح الراء - أى الفزع .
 ما يخزيك الله أبدا : - بضم المثناة التحتية الساكنة - من الخزى ،
 أى ما يفضحك الله .

تصل الرحم : القرابة .
 الكسل : - بفتح الكاف وتشديد اللام - وهو الذى لا يستقل بأمره ،
 أو الثقل - بكسر المثناة - واسكان القاف - .

وتكسب المدوم ٤ . — بفتح الشناة الفوقية — أى تعطى الناس ما لا يجدونه
عند غيرك ٥ وكسب يتمدى بنفسه الى واحد ٥ نحو كسبت المال ٥ والى اثنين ٥
نحو كسبت غيرى المال ٥ وهذا منه ٥ .

وتقصر الضيف : — بفتح أوله بلا همز ثلاثيا — ٥ قال الابى : وسمع
بضمها رباعيا ٥ تهس له طعامه ونزله ٥ .

وتعين على نوائب الحق : أى حوادثه ٥ وانما قالت : نوائب الحق :
لانها تكون فى الحق والباطل ٥ .

قال لبيد :

نوائب من خير وشركلاهما ٥ . فلا الخير ممدود ولا الشر لازب (١)

الناموس : — بالنون والسين المهملة — هو صاحب السر ٥ كما عند
المؤلف فى أحاديث الانبياء — عليهم الصلاة والسلام — وأهل الكتاب
يسمونه الناموس الأكبر ٥ .

موززا : — بضم الميم وفتح الزاى المشددة — وآخره راء مهملة مهموزا —
أى قويا بليفا ٥ وهو صفة لنصرا ٥ .

بوادره : — بفتح الواحدة — جمع بادرة ٥ وهى اللحمة التى بين الفك
والمنق ٥ تضطرب عند فزع الانسان (٢) .

(١) القسطلانى شرح صحيح البخارى ١/٦١-٦٣ ٥

(٢) هذه المعانى ملخصة من القسطلانى شرح صحيح البخارى ١/٦١-٦٣ ٥

" الرد على من ينكر الوحي بأدلة علمية "

اعلم أيها القارىء الكريم ، أن الذين لا يؤمنون بالغيب ، لا تكفيهم أدلة الكتاب والسنة ، لانهم لا يؤمنون الا بالمحسوسات ، والمادة ، وما أكثر هؤلاء اليوم ، فى شباب المسلمين ، ولكن الله سبحانه وتعالى حفظ هذا الدين ، وقبض له رجالا من هذه الامة يردون على المنكرين ، بالأدلة النقلية والعقلية .

وها هو العالم المعاصر ، طيب الله ثراه ، الشيخ محمد عبد العظيم الزرقانى فى كتابه " مآهل العرفان فى علوم القرآن " عند بحث الوحي ، يذكر أدلة يبرى أنها ترد على من ينكر الوحي وتركبه هنا يتحدث حتى نلخص هذه الأدلة .

(١) يقول الزرقانى : اعلم أن أعداء الوحي ، ومنكريه لا يؤمنون بالشرع ، وأدلة الشرع ، انما يؤمنون بالعقل على الطريقة الستى يستسيغونها ، وبالعلم الذى تواضعوا عليه فى اصطلاحهم الحديث الذى هو (جملة المعارف اليقينية التى أنتجها دستور البحث الجديد فى الوجود ، وكائناته من جعل الشك أساسا للبحث والاستناد الى القاطع الذى يؤيده الحس دون سواه) . فهم يقدمون الشك ويمعنون

(١) مآهل العرفان ٥٧٥٥٦/ فما بعدها ، مطبعة دار احياء التراث العربى .

فيه ، ولا يعترفون بغير المحسوس ، ولا يفهمون بمجرد العقليات ، فقد
سجنوا أنفسهم في سجن المادة ، وجلسوا كثيرا من الدهر ينكبون
ما وراء المادة ، ويسرفون في الشكوك الى أبعد الحدود ، ويستخفون بأمر
الالهيات ، والنبوات ، والوحى ، الى مدى بعيد ، لم تصل اليه
أظلم عهد الجاهلية ، الا أن العلم صدم هؤلاء الذين ينكرون ما وراء
المادة صدمة عفيفة غيرت رأى هؤلاء في انكار ما وراء المادة .

الادلة العلمية :

(١) الدليل الاول : التنويم الصناعى ، أو التنويم المغناطيسى وهو
من المقررات العلمية الثابتة التى أصبحت من المسلمات ، وقد كشف
عن هذا العلم الدكتور " مسمر " الالمانى ، فى القرن الثامن عشر
وجاهد هو وأتباعه مدى قرن كامل من الزمان فى سبيل اثباته
وحصل العلماء على الاعتراف به ، وقد نجحوا فى ذلك فاعترف
العلماء به علميا ، بعد أن اختبروا به الآلاف المؤلفه من الخلق ،
واطمانوا الى تجاربه .

قال الزرقانى : وأنا أضع بين يديك هنا تجربة واحدة من
تجارب التنويم تقرب اليك الوحى كل التقريب ، قال : وهذه
التجربة رأيتها بعيني وسمعتها بأذنى بنادى جمعية الشهبان
المسلمين على مرأى وسمع من جمهور مشفق كبير حضر ليشرح

ليشهد محاضرة مهمة في التنويم المغناطيسى ، واثبات أنه يمكن أن يتخذ سلاحا مسموما لتغيير عقيدة الشخص ، ودينه ، كما تنبهه الى ذلك بعض المبشرين ، اذ فتن بهذا المدوان الخبيث شابا من خيرة الشبان المسلمين حوالى سنة ١٣٥١ هـ في حادثة مشهورة مروعة ، قام المحاضر وهو أستاذ في التنويم المغناطيسى ، وأحضر الوسيط ، وهو فتى فيه استعداد خاص للتأثر بالاستاذ ، والاستاذ فيه استعداد خاص للتأثير على الوسيط ، فالاول ضعيف النفس ، والثانى قويها ، ونظر الاستاذ في عين الوسيط نظرات عميقة نافذة ، وأجرى عليه حركات يسمونها سحبات ، فما هى الا لحظة حتى رأينا الوسيط يغطى غطيط النائم ، وقد امتقع لونه ، وهمد جسمه ، وفقد احساسه المعتاد حتى لقد كان أحدنا يخزه ، بالابرة وخزات عدة ، ويخزه ثان ، وثالث ، فلا يبدى الوسيط حراكا ، ولا يظهر أى عرض لشعوره واحساسه بهما ، وحينئذ تأكدنا أنه قد نام ، ذلك النوم الصانع ، أو المغناطيسى ، وهناك تسلط الاستاذ على الوسيط ، يسأله ما اسمك ؟ فأجابته باسمه الحقيقي ، فقال الاستاذ : ليس هذا هو اسمك انما اسمك كذا ، واقترى عليه أسماء اخر ، ثم أخذ يقصر فى نفس الوسيط ، وهذا الاسم الجديد الكاذب ، ويمحو منه أثر الاسم القديم الصادق ، بواسطة أغاليط يلقنها اياه ، فى صورة الادلة ، وكلام يوجهه اليه فى صفة الامر والنهى ، وهكذا أصل عليه هذه الاكذوبة املاء ، وفرضها عليه

فرضاً حتى خضع الوسيط ، وأدعن ، ثم أخذ الأستاذ ، وأخذنا
نناديه باسمه الحقيقي المرة ، بعد الأخرى ، في فترات متقطعة ، وفي
أثناء الحديث على حين غفلة ، كل ذلك ، وهو لا يجيب ، ثم
نناديه كذلك باسمه ، المصنوع ، فيجب دون تردد ، ولا تلثم ، ثم
أمر الأستاذ وسيطه أن يتذكر دائماً أن هذا الاسم الجديد ، هو
اسمه الصحيح ، حتى إلى ما بعد نصف ساعة من صحوه ، ويقظته
ثم أيقظته ، وأخذ يتم محاضراته ، ونحن نفجأ الوسيط بالاسم الحقيقي ،
فلا يجيب ، ثم نناديه باسمه الثاني ، فيجب حتى إذا مضى نصف
الساعة المضروب ، عاد الوسيط إلى حاله الأولى من العلم باسمه
الحقيقي ، وهذه التجربة أثبت الأستاذ أن النوم - بكسر السواو -
يستطيع أن يحمو من نفس وسيطه كل أثر يربك محوه ، مهما كان
ثابتاً في النفس كاسم الانسان عينه ، ومهما كان مفرساً فيها
كمقائد الدين (١) .

(٢) الدليل الثاني : أن العلم الحديث استطاع أن يخرج من
العجائب ما نعرفه ونشاهده ، ونتفح به ما يسمونه التليفون ،
واللاسلكي ، والميكرفون ، والراديو ، وعن طريقه أمكن الانسان
أن يخاطب غيره من آفاق بعيدة ، وأن يفهمه ما شاء ، ويرشده

(١) ماهر العرنان في علوم القرآن ٥٧/١ فما بعدها .

الى ما أراد ، فهل يعقل بعد قيام هذه المخترعات العادية ، أن يمجز
الاله القادر عن أن يوحى الى بعض عباده ما شاء عن طريق الملك ،
أو غير الملك ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

(٣) الدليل الثالث : أستطاع العلم أن يملأ بعض اسطوانات من
الجماد بأصوات ، وأنغام ، وقرآن ، وأغانى ، وكلام على
وجه يجعلها حاكية له بدقة ، واتقان ، وبين أيدينا من ذلك
شئ كثير ، لا سبيل الى انكاره ، يسونه (بالفوتغراف) .

قال الزرقانى : أبعد هذه المخترعات القائمة يستبعد
على القادر تعالى بواسطة ملك ، ومن غير واسطة ، أن يملأ بعض
نفوس بشرية صافية ، من خواص عباده ، بكلام مقدس ، يهتدى
خلقه ، ويظهر به حقه على وجه يجمع ذلك الكلام منتقيا فنى
قلب رسوله حتى يحكيه بدقة واتقان كذلك .

(٤) الدليل الرابع : أننا نشاهد بعض الحيوانات الدنيا تأتى
بمجائب الانظمة ، والاعمال ، مما نحيل معه أن يكون ذلك صادرا
عن تفكير لها أو غريزة ، ساذجة فيها ، وما يجعلنا نوقن بأنها
لم تصدر فى ذلك الا عن ارادة عليا توحى اليها ، وتلهمها تلك
المجائب ، والفرائب من الصناعات ، والاعمال ، والدقة
والاحيىل .

قال : واذ اصح هذا في عالم الحيوان ، فهو أولى أن يصح في عالم الانسان ، حيث استعداده ، للاتصال بالافق الاعلى يكون أقوى ، وأخذة عنه يكون أتم ، ومن ذلك يكون بطريق الوحى ، وهناك أمثلة لتلك الحيوانات في الهاماتها العلوية ، فدونك النمل ، والنحل ، وما تأتيان من ضروب الاعمال ، ودقة النظام .

وهناك حيوان غريب قال عنه الاستاذ " سلين " المدرس بجامعة السربون بفرنسا ما ترجمته : " ان الحيوانات السمائة ككلوب تعيش مفردة ، وتصوت بعد أن تبيض مباشرة ، وتخرج صفارها على حالة ديدان لا أرجل لها ، ولا تستطيع حماية نفسها من أية عادية ، كما لا تستطيع الحصول على غذائها ، ومع ذلك فحياتها تقتضى أن تعيش مدة سنة في مسكن مقفل ، وفي هدوء تام ، والا هلكت ، فتبقى الام متى حان وقت بيضها تمتد الى قطعة من الخشب ، فتحفر فيها سردابا طويلا ، فاذا أتمته أخذت في جلب ذخيرة اليه ، تكفى صغيرا واحدا مدة سنة ، تلك الذخيرة هى طلع الازهار ، ومغضى الاوراق السكرية ، فتحشوبها قاع السرداب ، ثم تضع عليه بيضة واحدة ، ثم تأتى بنشارة الخشب ، وتكون منها عجينة تجعلها سقفا على تلك البيضة ، ثم تأتى بذخيرة أخرى فتضعها فوق ذلك السقف ، ثم تضع بيضة أخرى ، وهلم جرا حتى يفرغ بيضها ثم تترك الكل وتصوت " (١) .

(١) مناهل العرفان ٦٢/١ فما بعدها .

الى أن قال : فمن ذا الذى علم هذه الحشرة الضعيفة الساذجة تلك العناية المحيرة للعقل ، ومن أفهمها وهى تموت بعد أن تبيض مباشرة أن صفارها التى ستولد فى حاجة الى البقاء سنة فى حالة ضعف وعجز ، ومن الذى غرس فى قلبها هذه العناية بنوعها حتى كلفتها كل هذه المشقة ، فى وضع بويضاتها ، لا ريب أن قهوم الوجود يرمى الكائنات علنا بما يقيمها وبما يصلحها من غير طريق الحواس التى لا تستطيع أن تكتسبه ، ومن العبث وضلال الرأى أن يثبت الباحث الطبيعى الا ما تبعثه القدرة ، الالهية الى أحقر الحشرات ثم ينفيه عن النوع البشرى ، وهو أشد ما يكون حاجة الى هذا الوحى والالهام فى حياته الفردية والاجتماعية .

٥) الدليل الخامس : المبقرية ، وعرفها أفلاطون بأنها حال الهية مولدة للالهامات العلوية للبشر ، ويقرر الفلاسفة أنها حال علوية لا شأن للعقل فيها .

ويقول الطبيحيون : انها هبة من الطبيعة نفسها لا تحصلها

دراسة ولا يوجد لها تفكير (١) .

* * *

(١) مناهل العرفان ٦٢/١ فما بعدها .

"أشلة للمبقرة والعباقرة"

(١) قال الاستاذ : (صرى) الانجليزى ، مدرس علم النفس بجامعة
" كاهردج " فى كتاب كبير له أسماه " الشخصية الانسانية " ما ترجمه :

كان للمستربيدلر خاصة ، تكاد تلتحق بالمعجزات ، فانه كان يمين
على البديهية العواصل التى اذا ضرب بعضها فى بعض ، انتجت
عددا من سبعة ، أو ثمانية أرقام ، فاذا سئل مثلا ما هما
العددان اللذان اذا ضرب أحدهما فى الاخر نتج العدد
(١٧٨٦١) أجابك على الفور بأنهما (٣٣٢ و ٥٣) وهو يقول :
انه لا يدري على أية حال يأتى بهذا الجواب ، فكانت الاجابة
عنده كأنها غريزة طبيعية .

(٢) ونقل عن الشاعر الكبير " سوللى برودوم " الفرنسى أنه قال :
(حدث لى فى بعض الاحيان أنى كنت أجد فجأة برهان نظرية
هندسية أقيمت الى منذ سنة ، وذلك بدون أن ألق اليها
أقل التفات) .

(٣) وذكر المسير " رينه " الشاعر الفرنسى : أنه ينسام غالبا وهو
يعمل قطعة من الشعر لم تتيم ، ثم يستيقظ فيجدها
تامة .

قال الزرقانى : وهذه الامثلة التى سقناها تثبت وجود اتصالات روحانية باطنية فى بعض الافراد ، تصد الانسان بعلم وهداية من طريق غير معتاد ، وذلك يقرب الوحى أيضا تقريبا ، فى وقت اشتد شك الناس فيه حتى كذبوا بالالهيات والنسوات ، وسخروا بالاديمان ، والشرائع ، مع أنها أعظم عوامل التحول الاجتماعى ، والفكرى فى الانسان ، وأكبر الاحداث التى غيرت العالم ، وحولت مجرى التاريخ (١) .

* * *

(١) مناهل العرفان المجلد ٦٢/١ فما بعدها ، دار احياء التراث العربى .

" المعنى الاجمالي للايات "

من قوله : " والنجم "

الى قوله : " وهو بالافق الاعلى "

أقسم سبحانه وتعالى في هذه الايات " بالنجم " على اختلاف فنى
المراد به هنا ، والله سبحانه وتعالى له أن يقسم من خلقه بما شاء ،
بخلاف المخلوق ، فلا يجوز له أن يحلف ، الا بالخالق ، وخصص
سبحانه القسم به في حال هويته الذى هو تفسيره ، ليقت النظر الى
أن كل شئ يمكن تفسيره ، ولا يثبت ، لا يستحق أن يكون محبدا .

ولهذا قال الخليل : " لا أحب الآفلين " (١) . ثم بين بعد القسم
المقسم عليه ، وهو ثلاثة أمور :

الاول منها : أن نبينا محمدا - صلى الله عليه وسلم - ما ضل ، بل هو
راشد ، تابع للحق ، سالك سبيله .

الثانى : أنه ، أى الرسول - صلى الله عليه وسلم - ليس بضالوا ،
حاشا وكلا ، بل منذ أن عرف الحق لم يعدل عنه قط ، وهو مؤيد بحفظ
الله وتوفيقه .

(١) سورة الانعام الاية : ٧٦ .

الثالث : من القسم عليه أنه - صلى الله عليه وسلم - لا ينطق عن
هوى نفسه ، بل انما يتكلم بالوحى ، حسب أمر الله له ، ثم أكد
سبحانه وتعالى أن هذا الوحى الذى هو القرآن علمه له شديد
القوى ، الذى هو جبريل - عليه السلام - ، فوصف جبريل بقوة الجسم ،
وحصافة العقل والرأى ، ثم أخبر فى هذه الايات أن جبريل استوى ،
بمعنى ارتفع حالة كونه بالافق الاعلى ، وكان هذا بعد أن رآه الرسول
- صلى الله عليه وسلم - على حالته التى خلقه الله تعالى عليها ، له
ستمائة جناح ، سادا الافق (١) .

فأكثر المفسرين ، بل الجمهور من العلماء على أنه - صلى الله عليه
وسلم - لم ير جبريل - عليه السلام - على صورته التى خلق عليها ،
الامرئ من ، مرة رآه بجياد سادا الافق ، وهذه المرة التى رآه فيها
فى الارض ، والمرة الثانية التى رآه فيها على صورته تلك المرة التى رآه فيها
لحظة الاسراء والمعراج عند سدره المنتهى كما قال تعالى فى هذه
السورة ، كما سيأتى .

” ولقد رآه نزلة أخرى عند سدره المنتهى ” .

(١) الترمذى مع شرحه تحفة الاحوذى ١٦٥/٩ .

قال تعالى : " ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين
أو أدنى فأوحى الى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد
ما رأى ، أفتمسرونه على ما يسرى " .

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

قوله تعالى : " ثم دنا " أى دنا جبريل بعد استوائه بالافق
الاعلى من الارض . " فتدلى " أى نزل جبريل بالوحى .
والعنى : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما رأى من عظمة
جبريل ما رأى ، وهاله أمره من أجل صورته العظيمة التى خلقه الله
عليها ، رد الله جبريل الى صورة آدمى فى حال قرينه من النبي - صلى الله
عليه وسلم - بالوحى ، وذلك قوله تعالى : " فأوحى الى عبده
ما أوحى " . يعنى أوحى الله الى جبريل ، وكان جبريل قاب قوسين
أو أدنى . قال هذا الراى ابن عباس والحسن وقتادة والربيع (١) .

وقيل : ان فى الكلام تقديميا وتأخييرا ، والتقدير : ثم تدلى فدنا
قاله ابن الأنبار وغيره (٢) . لأن التدلى سبب الدنو ، وأصل التدلى
النزول الى الشئ حتى يقرب منه فوضع موضع القرب .

(١) ملخصا من القرطبي ٨٨/١٧ .

(٢) فتح البيان ١٦١/٩ ، والقرطبي ٨٩/١٧ .

ومنه قول لبيد :

فتدليت عليه قافلا . . . وعلى الارض غيايات الطفل (١)

وقال الزجاج : معنى "دنا فتدلى" ، واحد لا فرق بينهما ، بمعنى
قرب ، وزاد في القرب ، كما تقول : دنا منى فلان ، وقرب ، ولو قلت :
قرب منى ودنا جاز ، وقد ذهب الفراء الى أن القاء في قوله " فتدلى " ،
بمعنى السوا ، ويكون التقدير ، ثم تدلى جبريل عليه السلام ودنا .

قال القرطبي (٢) : وذلك مشروط بأن يكون الفعلان بمعنى واحد ،
أو كالأحد ، فحينئذ يجوز أن تقدم أيهما شئت ، فتقول : مثلاً ، فدنا
فقرب ، وقرب فدنا ، وشتمنى فأساء ، وأساء فشتمنى ، لان الشتم
والإساءة شئ واحد .

والجمهور على أن الذى " دنا فتدلى " هو جبريل عليه السلام ، منزل
من السماء فدنا من محمد - صلى الله عليه وسلم .

وقال ابن عباس : تدلى الرزفرف لمحمد - صلى الله عليه وسلم - ليلة
المعراج فجلس عليه ، ثم رفع فدنا من ربه .

(١) الطفل : الشمس آخر النهار ، ومنه قول الطميراني :
مجدى أخيراً ومجدى أولاً شرع . . . والشمس رأد الضحى كالشمس فى الطفل
القاموس ٧/٤ الطبعة الثانية ، الحلبي وأولاده .
وقال فى المختار : انه الطير ٣٩٤/١ .
(٢) القرطبي ٨٩/١٧ ، ابن جرير الطبري ٢٦/٢٧ .

وقول الضحاك : ان من قال : استوى جبريل ، ومحمد - صلى الله عليه وسلم - بالافق الاعلى ، قد يقول : دنا محمد - صلى الله عليه وسلم - من ربه دنو كرامة ، وتكون تدلى بمعنى هوى للسجود .

أما من قال : " تدلى " بمعنى تدلل ، كما تقول : تظنى بمعنى تظنن ، فقد أغرب ، وقوله بعيد لكون الدلال غير مرضى فى المبودية (١) .

وقال صاحب الكشاف : " فتدلى " فتعلق عليه فى الهواء ، ومنه تدلت الثمرة ، ودلى رجله من السرير ، قال : والدوالى الثمر المعلق ، ويقال : هو مثل القرلى ، ان رأى خيراً تدلى ، وان لم يره تولى (٢) .

قال فى تحفة الاحوذى (٣) : نقلا عن ابن القيم : أما قوله تعالى فى سورة النجم : " ثم دنا فتدلى " فهو غير الدنو والتدلى فى قصة الاسراء ، فان الدنو فى سورة " النجم " هو دنو جبريل وتدليه ، كما قالت عائشة وابن مسعود ، والسياق يدل عليه فانه قال : " علمه شديد القوى " وهو جبريل ، " ذو صرة فاستوى وهو بالافق الاعلى ثم دنا فتدلى " فالضائر كلها راجعة الى هذا المعلم الشديد القوى ، وهو ذو الصرة

(١) القرطبى المصدر السابق ٨٩/١٧ ، ولباب التأويل فى معانى التنزيل

الخازن مع حاشيته النسخ ١٩١/٤ ، وفتح البيان ١٦١/٩ .

(٢) الكشاف فى تفسيره ٢٨/٤ .

(٣) تحفة الاحوذى ١٦٦/٩ .

أى القوة ، وهو الذى استوى بالافق الاعلى ، وهو الذى دنا فتدلى
فكان من محمد — صلى الله عليه وسلم — قدر قوسين أو أدنى .

فأما الدنو والتدلى الذى فى حديث الاسراء ، فذلك صريح فى أنه
دنو الرب تبارك وتعالى وتدليه ، ولا تعرض فى سورة النجم لذلك ،
بل فيها انه رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى ، وهذا هو جهنم
رآه محمد — صلى الله عليه وسلم — على صورته مرتين ، مرة فى الارض
ومرة عند سدرة المنتهى (١) .

قال فى زاد السير : فى المشار اليه بقوله : "ثم دنا" ثلاثة

أقوال :

(١) أصحابها أنه جهنم دنا من محمد — صلى الله عليه وسلم — كما تقدم .

(٢) والثانى دنو محمد — صلى الله عليه وسلم — من ربه . قاله ابن

عباس والقرطبي .

(٣) والثالث : أنه الله عزوجل ، فقد روى البخارى ومسلم فى الصحيحين (٢)

من حديث شريك بن أبى نصر عن أنس بن مالك قال : دنا الجبار

رب العزة ، فتدلى حتى كان منه قباب قوسين أو أدنى .

(١) تحفة الاحوذى ١٦٦/٩ .

(٢) البخارى ٣٩٩/١٣ ، ومسلم ١٤٨/١ .

قال المعلق على زاد السير ، وذكر مسلم (١) قطعة منه أى من حديث
شريك ، ثم قال : فقدم ، وأخره ، وزاده ، ونقصه ، وقد جاء فى رواية
شريك فى هذا الحديث أوهام أنكرها عليه الحفاظ ، وغلطوه فيها
منها ما نقله ابن كثير عن الحافظ أبى بكر البيهقى أنه قال : فى حديث
شريك زيادة تفرد بها على مذهب من زعم أنه - صلى الله عليه وسلم -
رأى الله عز وجل ، يعنى قوله : " ثم دننا الجبار رب العزة فتدلى
فكان قاب قوسين أو أدنى " .

قال البيهقى : وقول عائشة وابن مسعود وأبى هريرة ، فى حطهم
هذه الايات على رؤيته جبريل أصح .

قال الحافظ ابن كثير : وهذا الذى قاله البيهقى - رحمه الله - فى
هذه المسألة هو الحق ، فان أبانذر قال : يا رسول الله ! هل
رأيت ربك ؟ قال : نور أنى أراه .

وفى رواية : رأيت نورا . أخرجه مسلم ، قال وقوله : " ثم دننا
فتدلى " .

كما ثبت ذلك فى الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين وعن ابن مسعود
كما هو فى صحيح مسلم عن أبى هريرة ، ولا يعرف لهم مخالف من الصحابة فى تفسير

هذا الحديث .

هذه الآية بهذا ، قال : وهذا القول هو الصواب ، وما عداه من
الاقوال لا يصح (١) .

قال الحافظ عبد الحق في كتابه (الجمع بين الصحيحين) : بعد ذكر
حديث أنس من رواية شريك ، وقد زاد فيه زيادة مجهولة ، وأتى فيه
بألفاظ غير معروفة ، مخالفة للحفاظ ، كابن شهاب ، وثابت البناني ،
وقتادة ، وفي رواية شريك قدم وأخرو زاد ، ونقص ، فيحتمل أن هذا
اللفظ من زيادة شريك في الحديث (٢) .

وقوله تعالى : " فكان قاب قوسين أو أدنى " يعنى : فكان جبرئيل
من محمد - صلى الله عليه وسلم - على قدر قوسين ، أو أدنى من ذلك ،
يعنى أو أقرب منه . يقال : هو ضه قاب قوسين ، وقب قوسين ،
وقيد قوسين ، وقاد قوسين ، وقدى قوسين ، كل ذلك بمعنى قدر قوسين ،
وقيل : ان معنى قوله : " فكان قاب قوسين " أنه كان منه حيث الوتر
من القوس (٣) .

-
- (١) زاد المسير في علم التفسير المعلق ٦٥/٩ - ٦٦ هـ
صحيح مسلم بشرح النووي ٢ / ٢١٠ هـ
وصحيح البخارى شرح فتح البارى ٤٠٢/١٣ هـ
(٢) بواسطة تفسير الخازن ٢١٤/٦ هـ
(٣) تفسير ابن جرير ٢٦/٢٧ - ٢٧ هـ صحيح البخارى شرح فتح البارى ٢٢٧/١٠ هـ

قال الزمخشري (١) : فان قلت : كيف تقدير قوله : " فكان قوسين "

قلت : تقديره : فكان مقدار مسافة قرينه ، مثل قباب قوسين ، فحذفت
هذه الإضافات ، كما قال أبو علي في قوله :

وقد جعلتني من خزيمة اصبحا . . . أي إذا مسافة مقدار اصبح

وقد جاء التقدير بالقوس ، والرمح ، والسوط ، والذراع ، والباع

والخطوة ، والشبر ، والاصبح (٢) .

قال أبو عبيدة : القاب القدر .

وقال ابن فارس : القاب : القدر أيضا .

ويقال : بل القاب ما بين القبض ، والسية .

قال في مختار الصحاح (٣) : ولكل قوس قابان .

قال : وقيل في قوله تعالى : " فكان قباب قوسين " أراد قابي قوس فقلبه .

قال ابن قتيبة : سية القوس ، ما عطف من طرفيها (٤) .

وقال بعضهم : أراد قابس قوس فقلبه .

(١) الكشاف ٢٨/٤ .

(٢) فتح البيان ١٦١/٩ .

(٣) مختار الصحاح ٥٥٥/١ .

(٤) زاد المسير في علم التفسير ٨٧/٨ .

وفي الحديث الصحيح (١) : (ولقاب قوس أحدكم في الجنة خير

من الدنهما وما فيها) .

قال القرطبي (٢) : وإنما ضرب المثل بالقوس لأنها لا تختلف فسر

القاب .

وقال سعيد بن المسيب : القاب : صدر القوس العربية حيث يشد

عليه السير الذي يتكبه صاحبه ، ولكل قوس قاب واحد ، فأخبر أن جبريل

قرب من محمد - صلى الله عليه وسلم - كقرب قاب قوسين .

قال الزجاج : أي فيما تقدرون أنتم ، والله سبحانه وتعالى عالم

بمقادير الأشياء ، ولكنه يخاطبنا على ما جرت به عادة المخاطبة فيما

بيننا (٣) .

وقال سعيد بن جبير ، وعطاء ، وأبو اسحاق الهمداني ، وأبو وائل

شقيق ابن سلمة ، المعنى : فكان قدر ذراعين ، لأن القوس هي الذراع

وهي يقاس بها كل شيء ، وهي لغة بعض الحجازيين (٤) .

(١) البخاري في باب الجهاد ، بدء الخلق فضائل الجهاد ،

وأحمد في المسند ٤٨٢/٢ - ٤٨٣ .

(٢) فتح الباري ٢٣٢/١٠ .

(٣) فتح البيان ١٦١/٩ - ١٦٢ .

(٤) فتح البيان ١٦١/٩ - ١٦٢ .

وقال الكسائي : قوله تعالى : " فكان قاب قوسين أو أدنى " أراد

قوسا واحدا كقول الشاعر :

ومهمبين قذفين مرتين . . . قطعته بالسمت لا بالسنتين (١)

حيث أراد مهمبا واحدا ، واعلم أن القوس تذكر وتؤمّث ، فمن ذكر قال

في تصغيرها : قويس ، وفي الشل هو من خير قويس سهما ، ومن أنت

قال في التصغير : قويسة ، وتجمع على قوسى ، وقسوى ، وأقواس ،

وقياس . قال الشاعر :

ووتر الاساور القياسا

يعنى الاقواس . والقوس أيضا بقية التمر في الوعاء ، ويطلق القوس

على أحد أبراج السماء الاثنى عشر ، وهى مجموعة في قول الناظم :

الحمل والثور كذا الجوزاء وسر . . . طبان تلى الاسد سنبل تسر

لهم وميزان وعقرب وقوس . . . س جدى د لو حوت للشمس لقوا

فأما القوس - بالضم - فهى صومعة الراهب التى ينتسك فيها (٢) .

(١) السميت : الطريق ، ومعناه قطمته على طريق واحد ، مختار الصحاح

٣١٣/١ ، التعليق على القرطبي ٩١/١٧ .

(٢) القاموس ٢٥٢/٢ .

قال جرير : وذكر امرأة :

(١) لا وصل اذا صرفت هند ولو وقتت . . . لاستفتتني وذا المسحين في القوس

وقد أخرج البخاري وغيره (٢) عن ابن مسعود في هذه الآية

قال : رأى النبي - صلى الله عليه وسلم - جبرئيل له ستمائة جناح .

قال البخاري : حدثنا طلق بن غمام ، حدثنا زائدة ، عن الشيباني

قال : سألت زرا عن قوله تعالى : " فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى

عبداه ما أوحى " . قال : أخبرنا عبد الله أن محمدا - صلى الله عليه وسلم -

رأى جبرئيل له ستمائة جناح .

(٣) وقال الترمذي : حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا عباد بن الصوام

أخبرنا الشيباني قال : سألت زر بن حبش عن قوله عز وجل : " فكان قاب

قوسين أو أدنى " فقال : أخبرني ابن مسعود أن النبي - صلى الله

عليه وسلم - رأى جبرائيل وله ستمائة جناح ، هذا حديث حسن صحيح .

قال أحمد : في كتاب الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال قوله :

(فكان قاب قوسين . . الخ) فيه كناية عن المعاهدة على لزوم الطاعة ، لان

الحليفين في عرف العرب اذا تحالفا على الوفاء والصفاء ، الصفا وتر قوسيهما (٤) .

(١) القرطبي ٩١/١٧ .

(٢) صحيح البخاري مع شرحه فتح الباري ٢٣٤/١٠ ، وأخرجه النسائي بزيادة
يتناثر من ريشه التهاويل من الدر والياقوت .

(٣) جامع الترمذي شرح تحفة الاحوذى ١٦٥/٩ .

(٤) الانتصاف ٢٨/٤ .

وهذا يحصل بالسلاح الحديث الآن ، ذكره في الترتيب والبيان
عن تفصيل آي القرآن (١) .

وقوله " أو أدنى : فيه قولان : أن (أو) بمعنى : بل ، وهى
هذا القول مقاتل ، فقد نقله عنه صاحب زاد المسير فى علم التفسير (٢) .
وقيل (أو) بمعنى : الواو ، كقوله تعالى : " وأرسلناه الى مائة ألف
أو يزيدون " (٣) .

وهذا الذى رجحه صاحب فتح البيان (٤) حيث قال : لان المعنى
فكان بأحد هذين المقدارين فى رأى الراسى ، أى لتقارب ما بينهما يشك
الراسى فى ذلك ، هذا وأدنى أفضل تفضيل ، والمفضل عليه محذوف
أى أو أدنى من قاب قوسين ، أو أدنى من ذلك (٥) . وقد روى : لمارأى
النهى - صلى الله عليه وسلم - جبريل عليه السلام على صورة الادنى ، سأله عنه
الافق الاعلى أن يراه على صورته التى خلق عليها فأراه ، فرآه النسي
- صلى الله عليه وسلم - وكان بحراء قد سد الافق الى المغرب فخر
مفشيا عليه ، فدنا منه قريبا زائدا وضمه الى نفسه حتى أفاق ، وسكن روعه
وجعل يمسح التراب عن وجهه (٦) .

-
- (١) الترتيب والبيان عن تفصيل آي القرآن ٣٣٧/١ .
 - (٢) زاد المسير فى علم التفسير ٦٧/٨ .
 - (٣) سورة الذبح - الصافات - الآية : ١٤٧ .
 - (٤) فتح البيان ١٦٢/٩ .
 - (٥) الفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجالين للدقائق الخفية ٢٢٥/٤ .
 - (٦) ابن جرير الطبرى فى تفسيره ٢٩/٢٧ .

قوله تعالى : " فأوحى الى عبده ما أوحى " . أى فأوحى الله الى عبده محمد - صلى الله عليه وسلم - ما أوحى . وقال بهذا ابن عباس (١) .

وقيل : أوحى الله الى عبده جبرئيل . وقيل : أوحى جبرئيل الى محمد - صلى الله عليه وسلم - بتعليم من الله ، لا من عند نفسه . وقال بهذا القول الربيع ، والحسن وابن زيد وقتادة (٢) .

والوحى فى اللفه : القاء الشئ بسرعة ، ومنه الوحاء الوحاء - يحد ويتصر - أى البدار البدار (٣) .

وقد تقدم معناه فى الكلام على الوحى فى هذه الرسالة " ما أوحى " فيه ابهام على جهة التعظيم والتفخيم للوحى الذى أوحى اليه .

قال فى البحر المحيط (٤) : والذى عرف من ذلك فرض الصلوات .

قال القرطبي (٥) : أهذا الوحى مهم لا يحرف ، وإنما تعبدنا

بالإيمان به فقط على سهيل الاجمال ، أو هو معلوم مفسر ؟ .

وبالثانى قال سعيد بن جبير . قال : أوحى اليه : ألم أجذك يتيمًا

فلويتك ، ألم أجذك ضالًا فهديتك ، ألم أجذك عاكلاً فأغثتك ، ألم نشرح

لك صدرك . . الخ .

-
- (١) البحر المحيط ١٥٨/٨ .
 - (٢) فتح البيان ١٦٢/٩ .
 - (٣) القرطبي ٩١/١٢ .
 - (٤) البحر المحيط ١٥٨/٨ .
 - (٥) القرطبي ٩١/١٢ - ٩٢ .

وقال الزمخشري : أوحى إليه أن الجنة محرومة على الأنبياء حتى تدخلها ، وعلى الأمم حتى تدخلها أممك ، وقيل : ان ما في قوله تعالى : " ما أوحى " للمصوم ، وليست للإبهام ، والمراد كل ما أوحى به إليه وهو جميع أحكام الشريعة (١) .

قال في فتح البيان (٢) : والحصل على الإبهام أولى لما فيه من التعظيم ، أقول وبالله أستعين ، الأولى عندي أن نترك الكلام على عمومته ، ليشمل كل ما يوحى به إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - خصوصا ، وأنا لم نر شيئا مرفوعا في ذلك إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - فيما أوحى به ، والذي أراه في تأويل " فأوحى إلى عبده " هو ما قاله ابن جرير في تفسيره حيث قال : وأولى القولين في ذلك عندنا بالصواب قول من قال : معنى ذلك فأوحى جبرئيل إلى عبده محمد - صلى الله عليه وسلم - ما أوحى إليه ربه ، لان افتتاح الكلام جرى في أول السورة بالخبر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعن جبرئيل - عليه السلام - وقوله فأوحى إلى عبده ما أوحى في سياق ذلك ، ولم يأت ما يدل على انصراف الخبر عنهما ، فيوجه ذلك إلى ما صرف إليه .

(١) الفتوحات الإلهية ٢٢٥/٤ .

(٢) فتح البيان ١٦٣/٩ .

قال في صحيح البخارى (١) : حدثنا طارق بن غنم ، حدثنا
زائدة عن الشيبانى قال : سألت زوا عن قوله تعالى : " فكان قصاب
قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى " . قال : أخبرنا عبد الله
أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - رأى جبريلا له ستمائة جناح .
قوله تعالى : " ما كذب القواد ما رأى " يقول تعالى ذكره : ما كذب
قواد محمد محمدا الذى رأى ولكنه صدقه ، وقد اختلف فى الذى رآه قواد ،
فلم يكذبه ، فقال بعضهم الذى رأى قواد هو رب العالمين ، قالوا جعل
بصره فى قواد ، فرآه بقواد ، ولم يره بحينه .

روى عن ابن عباس وعكرمة (٢) . وقال آخرون : بل الذى رآه
قواد ، فلم يكذبه جبريلا - عليه السلام - روى عن عبد الرحمن بن يزيد
عن عبد الله " ما كذب القواد ما رأى " قال : رأى رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - جبريلا عليه حلتا رفرف قد صلا ما بين السماء والأرض
وعن عاصم عن زر عن عبد الله أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال :
رأيت جبريلا عند سدرة المنتهى له ستمائة جناح ، ينفذ من
ريشه التهاويل والدر والياقوت (٣) .

(١) صحيح البخارى شرح فتح البارى ٢٣٤/١٠ .

(٢) تفسير ابن جرير ٢٨/٢٧ .

(٣) ابن جرير فى تفسيره ٢٩/٢٧ .

زاد المسير فى علم التفسير ٦٨/٨ .

"القراءة"

- قد اختلف القراء في قراءة : " ما كذب القواد ما رأى " .
- (١) قرأ عامة القراء من أهل المدينة ، ومكة ، والبصرة ، " كذب " بالتخفيف - أى تخفيف الذال - ويكون المعنى على قراءة التخفيف ما أوهمه فواد أنه رأى ، ولم يصر ، بل صدق القواد رويته .
- (٢) وقرأ أبو جعفر القارى ، وهشام عن ابن عامر ، وأبان عن عاصم ، والحسن البصرى ، " كذب " بالتشديد - ، وعليه يكون المعنى : أن القواد لم يكذب ، ولم ينكر الذى رأى ، بل جعله حقاً وصدقاً .

ويرى ابن جرير : أن أولى القراءتين هى - التخفيف - فضلاً ذلك بأنه اجماع الحجة من القراء عليه (١) .

وقد قال الترمذى : فى تأويل هذه الآية : حدثنا عميد ابن حميد ، أخبرنا عميد الرزاق ، وابن أبى رزمة ، وأبو نعيم عن اسرائيل عن سماك بن حرب عن ابن عباس قال : رآه بقلبه . هذا حديث حسن .

(١) تفسير ابن جرير ٢٧/٢٩ .

وقال : حدثنا محمد بن حميد ، أخبرنا محمد بن أبي رزمة
عن اسرائيل عن أبي اسحاق ، عن محمد بن الحسن بن يزيد عن محمد بن أبي
" ما كذب الفؤاد ما رأى " قال : رأى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
جهزائيل في حلة من رفرف (١) قد ملأ ما بين السماء والأرض ، هذا
حديث حسن صحيح .

قال في تحفة الاحوذى : وهذه الرواية الاولى ، وكانت في أوائل
البعثة بعد ما جاءه جبريل - عليه السلام - أول مرة ، فأوحى إليه
اليه صدر سورة " اقرأ " ثم فطر الوحي فترة ، ذهب النسي
- صلى الله عليه وسلم - فيها مرارا ، لتهردى من رؤوس الجبال ، فكلما
هم بذلك ناداه جبريل من الهواء ، يا محمد أنت رسول الله حقا ،
وأنا جبريل ، فيسكن لذلك جأشه ، وتقر عينه ، وكلما طال عليه
الامر ، عاد لثقلها ، حتى تبدى له جبريل ورسول الله - صلى الله عليه
وسلم - بالابطح في صورته التي خلقه الله عليها له ستمائة جناح ، قد
سد عظم خلقه الأفق ، فاقرب منه ، وأوحى إليه عن الله ما أمره
به (٢) .

(١) رفرف : أى ديباج رقيق حسنت صنفته ، جمعه : رفارف ، أو هو جمع
رفرفه . تحفة الاحوذى ١٧١/٩ .

(٢) تحفة الاحوذى ١٧١/٩ .

وما في قوله " ما رأى " اما موصولة ، أو مصدرية ، في محل نصب
يكذب مخففاً وضددها (١) .

قال سليمان الجمل : وحاصل المسألة أن الصحيح ثبوت الرومينة
وهو ما جرى عليه ابن عباس جبر الامة ، وهو الذي يرجع اليه في
المعضلات ، وقد راجعه ابن عمر فأخبره بأنه رآه . قال : ولا يقدح
في ذلك حديث عائشة (٢) عن سرور قال : قلت لعائشة : يا أمه
هل رأى محمد - صلى الله عليه وسلم - ربه ؟ فقالت : لقد قف شمسي
ما قلت . أين أنت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب ، من حدثك
أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه فقد كذب ، ثم قرأت :
" لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير " (٣) .
" وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب " (٤) .

ومن حدثك أنه يعلم ما في غد ، فقد كذب ثم قرأت : " وما تدري نفس
ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت " (٥) . ومن حدثك
أنه كتب فقد كذب ، ثم قرأت : " يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم
تفعل فما بلغت رسالاته والله يحصك من الناس " (٦) . ولكنه رأى جبرئيل
في صورته مرتين (٧) .

-
- (١) فتح القدير ١٠٦/٥ ، فتح البیان ١٦٥/٩ .
(٢) مسلم ، الترمذی ١٦٨/٩ .
(٣) سورة الانعام الامة : ١٠٣ .
(٤) سورة الشورى الامة : ٥١ .
(٥) سورة لقمان الامة : ٣٤ .
(٦) سورة المائدة الامة : ٦٧ .
(٧) الترمذی ، تحفة الاحوذی ١٦٧/٩ ، ١٦٨ .

أقول : ومعنى (قف له شمري) أى قام من الفزع لما حصل
عندها من عظمة الله وهيبته ، واعتقده من تنزيهه ، واستحالة وقوع
ذلك .

قال النضر بن شميل : القف - بفتح القاف وتمديد القاء -
كالشعريرة ، وأصله التقبض والاجتماع ، لان الجلد ينقبض عند الفزع
فيقوم الشعر .

قال سليمان الجمل (١) : فماتت لم تخبر أنها سمعت من رسول الله
صلى الله عليه وسلم - أنه قال : لم أره ، وإنما اعتصدت على الاستبساطه
وسنأفرد لسرورية ببحث خاص - ان شاء الله - ولهذا لا أطيق
فيها هنا .

* * *

(١) الفتوحات الالهية ٢٢٦/٤ .

قوله تعالى : " أفتمارونهم على ما يجرى "

=====

" القـــــراة "

(١) قرأ أهل الكوفة : حمزة والكسائي : " أفتمرونه " - بفتح
التاء من غير ألف - على معنى : أفتمجدونه • واختار هذا القول
أبو عبيد قائلاً : لم يماروه ، وإنما جحدوه • قال : ويقال مرأه
حقه ، أى جحدوه ، ومنه قول القائل :

لئن هجرت أخا صدق ومكرمة ••• لقد مررت أخا ما كان يتركها
أى جحدته •

وقال الصرد : يقال مرأه عن حقه ، وعلى حقه ، إذا منعه
منه ودفعه عنه ، قال : ومثل على بمعنى عن قول بنت كعب
ابن ربيعة : رضى الله عليك ، أى رضى عنك •

(٢) وقرأ الأعرج ومجاهد : " أفتمرونه " - بضم التاء من غير ألف -
من أمرت ، أى تريبونه ، وتشككونه (١) .

(٣) وقرأ الباقون ، عامة قراء المدينة ، ومكة ، والبصرة ، وبعض الكوفيين :
" أفتمارونهم " - بألف - أى تجادلونه ، وتدافعونه فى أنه رأى الله •

(١) قال فى البحر المحيط ، قال أبو حاتم وهو غلط ١٥٩/٨ •

والمعنيان متداخلان ، أى معنى القراءة الأولى ، وهذه الثالثة ، لان
مجادلتهم جحدود ، وقيل الجحدود كان دائما ضمهم ، وهذا نوع من
الجدال جديد ، حيث قالوا : صف لنا بيت المقدس ، ونريد خبر عمرنا
التي فى طريق الشام (١) .

قال فى تفسير ابن جرير (٢) : أما قراءة " أفتصرونه " - بفتح
التاء - ، وقراءة " أفتمارونه " - بالمد - ، فالصواب من القول فسى
ذلك أنهما قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى ، وذلك أن المشركين قد
جحدوا أن يكون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأى ما أراه الله
ليلة أسرى به ، وجاد لىوا فى ذلك ، فهأيتهما قرأ القارىء ففسد
أصاب ، وتأويل الكلام أفتجاد لىون أيها المشركون محمدا - صلى الله
عليه وسلم - على ما يبرى مما أراه الله من آياته .

(٣)
قال أبو حيان : عدى بعلس لما فى الجدال من المخالفة على قراءة
الجمهور ، وعدى بعلس على معنى التضمين ، فى قراءة حمزة والكسائى ،
قال : وقد جسى بصفة المضارع - يرى - وان كانت الرومىة قد مضت ،
أشارة الى ما يمكن حدوثه بعد .

-
- (١) ابن جرير الطبرى ٢٧/٢٩ - ٣٠ ، القرطبي ١٧/٩٣ ، معالم التنزيل /
تفسير البنوى مع تفسير الخازن ٤/٢٥٨ ، زاد المسير فى علم التفسير ٨/٦٨ .
(٢) تفسير ابن جرير ٢٧/٣٠ .
(٣) البحر المحيط ٨/١٥٩ .

وقال في فتح البيان (١) : أتى بصيغة المضارع استحضارا للحالة

البعيدة في ذهن المخاطبين .

قال صاحب الفتوحات الالهية (٢) : وأما " أفتنرونه " بفتح التاء -

فهي من صراه على كذا ، أي غلبه عليه ، وقيل من مريته .

وأما " أفتنرونه " - بالتد - فهي من ماراه يمايه مراء ، أي جادلته

واشتقاقه من صرى الناقة ، لان كل واحد من المتجادلين يمرى ما عند

صاحبه ، وكان من حقه أن يتمدى به في كقولك : جادته في كذا ، وانما

ضمن معنى الغلبة ، فعدى تمديتها .

قال في روح المعاني (٣) : واشتقاقه من صرى الناقة اذا مسح

ظهرها وضرعها ، ليخرج لبنها ، وتدر به ، فشبه به الجدال ، لان كلام من

المتجادلين يطلب الوقوف على ما عند الآخر ، ليلزمه الحجة ، فكأنه

يستخرج دمه .

قال في القاموس (٤) : صرى الناقة يصرىها مسح ضرعها ، فأصرت

هي ، در لبنها ، وهي العريضة - بالضم والكسر - ، وناقته مري ، غزيرة

اللبن ، أو لا ولد لها ، فهي تدر بالمرى على يد الحالب .

(١) فتح البيان ١٦٤/٩ ، الصاوي على الجلالين ١٣٢/٤ .

(٢) الفتوحات الالهية ٢٢٦/٤ .

(٣) الالوسي ٤٩/٢٢ .

(٤) القاموس ٣٩٢/٤ .

المعنى الاجمالي للايات :

أخبر سبحانه وتعالى في هذه الايات أن جبريل عليه السلام
الذى هو شهيد القوى ، أنه قرب من النبي - صلى الله عليه وسلم -
حتى كان فيه قدر القوس ، أو الذراع ، أو أقرب من ذلك ، والمصروف
أن نبينا - صلى الله عليه وسلم - لم ير جبريل على صورته الا مرتين
صرة في الارض بجهاد ، وصرة عند سدره المنتهى ، وعلى كل حال
فهذه الايات تدل على أن جبريل - عليه السلام - قرب من
محمد - صلى الله عليه وسلم - وأنه أوحى اليه ، ما أرسله به
ربه سبحانه وتعالى الى نبينا - صلى الله عليه وسلم - من الوحي ،
ولم يبين سبحانه وتعالى في هذه الايات ، ما أوحى به ، فكان
مجملا شاملا ، لكل ما أوحى به الى النبي - صلى الله عليه وسلم -
في ذلك الاثناء ، ولا دليل على أنه خاص ، بالصلوات ، أو الفرائض دون
غيرها ، خلافا لمن زعم ذلك ، كما تقدم ذكره في التفسير التفصيلي للايات ،
ثم أفادت الايات أن نبينا - صلى الله عليه وسلم - ما كذب فواد ، ما رأى ، بل
صدقه ، على اختلاف في الذي رآه فواد ، فروى عن ابن عباس أن الذي رآه فواد ،
هو رب العزة والجلال ، والقول الاخر أن الذي رآه فواد ، فلم يكذبه هو جبريل
- عليه السلام - رآه سادا الافق قد ملأ ما بين السماء والارض . وهذا القول
الثاني هو الذي أميل اليه وأرجحه ، لقوة أدلته .

قال تعالى : " ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى
عندها جنة التاوى اذ يخشى السدرة ما يخشى ما زاغ
البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى " .

=====

" التفسير التفصيلى للايات "

قوله تعالى : " ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى " .

اختلف أهل التأويل فى الذى رآه محمد — صلى الله عليه وسلم — فى

النزلة الاخرى ، كما اختلفوا فى قوله تعالى : " ما كذب الفؤاد ما رأى " .

(١) قوم قالوا : رأى جبريل ، وعلى رأى هذه الطائفة عائشة — رضى الله

عنها — مستدلين بهذا الحديث (١) : حدثنا محمد بن الشنى ، قال :

ثنا عبد الوهاب الثقفى ، قال : ثنا داود عن عامر عن مسروق عن

عائشة ، أن عائشة قالت : يا أبا عائشة من زعم أن محمدا رأى ربه

فقد أعظم القرية على الله ، قال : وكنت متكئا فجلست ، فقلت :

يا أم المؤمنين ، انظرينى ولا تعجلينى ، أرأيت قول الله تعالى :

" ولقد رآه نزلة أخرى " ، " ولقد رآه بالافق المبين " (٢) قالت :

انما هو جبريل ، رآه مرة على خلقه وصورته التى خلق عليها ، ورآه أخرى

(١) صحيح مسلم ابن جرير الطبرى فى تفسيره

وأصله فى مسلم

(٢) سورة التكويد الاية : ٢٣ .

حين هبط من السماء الى الارض ، قالت : أنا أول من سأل النبي - صلى الله عليه وسلم - عن هذه الآية ، قال : هو جبريل - عليه السلام - .

(٢) وطائفة أخرى من العلماء يقولون : ان النبي - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه ، ويشمل هذه الطائفة جبر الامة ابن عباس - رضى الله عنهما - حدثنا أبو كريب ، قال : ثنا عمرو بن حماد قال : ثنا أسباط عن سفيان عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال : ولقد رآه نزلة أخرى : قال : ان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه بقلبه ، فقال له رجل عند ذلك : أليس لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ، قال له عكرمة : أليس ترى السماء قال : بلى . قال : أفكلها ترى (١) .

والسلام في قوله " ولقد رآه " هي اللام الموطئة للقسم (٢) .

والنزلة مصدر في موضع الحال ، والتقدير : ولقد رآه - كما زلا نزلة أخرى تمود على محمد - صلى الله عليه وسلم - لانه كان له صعود ، ونزول مرارا ، بحسب أعداد الصلوات المفروضة ، فلكل عرجة نزلة (٣) .

-
- (١) أخرجه ابن جرير الطبري ٣١/٢٧ .
 - (٢) الفتوحات الالهية ٢٢٦/٤ .
 - (٣) القرطبي ٩٤/١٧ .

(٣) وقال الزمخشري (١) : انتصب نزلة - نصب الظرف - الذي هو

ضرة ، لان الفصلة لاسم للمرة من الفعل ، فكانت في حكمها .

(٤) وقال في البحر (٢) : مصدر أى مرة أخرى ، أو رومية أخرى ، والعراد

بالجملة القسمة نفس الميمية ، والشك عن المرة الاخيرة ، وكنست

ليلة الاسراء (٣) .

قوله تعالى : " عند سدره المنتهى " فحند من صلة قوله رآه (٤) .

وكانت هذه الرومية التي رآه بها عند سدره المنتهى في ليلة

الاسراء ، ومعلوم أن الاسراء كان قبل الهجرة بسنة وأربعة أشهره

أو بثلاث سنين ، على الخلاف (٥) .

والرومية الاولى كانت في بدء البعثة ، فهين الروميتين نحو

عشر سنين ، والسدره شجرة النبق (٦) .

وقد صح في الحديث (٧) : عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

أنه قال : (نبقها مثل قلال هجر ، وورقها مثل آذان الفيلسة .

(١) الكشاف ٢٩/٤ .

(٢) أبو حيان ١٥٩/٨ .

(٣) روح المعاني ٥٠/٢٢ .

(٤) ابن جرير ٣١/٢٢ .

(٥) فتح البيان ١٦٥/٩ .

(٦) النبق : بكسر الباء - هو حمل السدر الواحدة نبقة ، مثل كلمة وكلسم

ونبقات ، أيضا مثل كلمات ، مختار الصحاح ٦٤٣/١ .

(٧) أخرجه البخاري ١٦٤/٧ ، مسلم ١٥٧/١ .

قال مقاتل : تحصل الحلى والثمار من جميع الالوان ، لو وضعت ورقة منها فى الارض لأضاعت لاهلها ، وهى شجرة طوىس ، التى ذكرها الله فى سورة الرعد فى قوله : " طوىس لهم وحسن مثاب " (١) .

وفى مكان هذه السدرة قولان :

أحدهما : أنها فوق السماء السابعة ، وهو مذكور فى الصحيحين (٢)

من حديث مالك بن صعصعة .

وقال مقاتل : وهى عن يمين العرش (٣) .

القول الثانى : أنها فى السماء السادسة ، وقد أخرجه مسلم فى

انفراد (٤) عن ابن مسعود وبه قال الضحاك (٥) .

والمنتهى : مكان الانتهاء ، وقيل مصدر ميمى ، والمراد به الانتهاء

نفسه . قيل : اليه ينتهى علم الخلائق ، ولا يعلم أحد ما وراء ذلك ،

وقيل : ينتهى اليه ما يمرج به من الارض ، وقيل : ينتهى اليه أرواح الشهداء ،

وأضافة الشجرة الى المنتهى :

(١) سورة الرعد الآية : ٢٩ .

(٢) البخارى ١٦٤/٧ ، مسلم ١٥٠/١ .

(٣) زاد المسير ٦٩/٨ .

(٤) مسلم ١٥٧/١ .

(٥) زاد المسير ٦٩/٨ .

(١) من إضافة الشيء إلى مكانه ، كقولك : شجر البستان .

(٢) وقيل : من إضافة المحل إلى الحال ، كقولك : كتاب الفقه .

(٣) وقيل : من إضافة الملك إلى المالك بحذف الجار (١) .

قال ابن جرير (٢) : ولا خير يقطع الصدر بأنها — أي سدرة المنتهى —

قيل ذلك لها لبعض ذلك دون بعض ، فلا قول فيه أصح من قول ربنا أنها

سدرة المنتهى .

وقال في التفسير الكبير مقرا معنى هذه الآيات : كيف تجاد لونسه

ولا يتفك من إيراد شكوككم عليه ، صح أنه رأى ما رأى عين اليقين ، والاصل

أنه لا شك بعد الروممة ، فهو جازم متيقن ، فكيف يقال بعد هذا أصابه

الجن ، ثم أكد بقوله تعالى : " ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة

المنتهى " . قال : وذلك لأنه — صلى الله عليه وسلم — لما رآه وهو علس

بسبط الأرض ، كان يحصل أن يقال : انه من الجن ، وهذا الاحتمال

في غاية البعد ، لكونه حصل له العلم الضروري بأنه ملك مرسل .

قال : والاحتمال البعيد لا يقدر في الجزم واليقين ، ألا ترى أننا اذا

نضا بالليل وانتهينا بالنهار ، نجزم بأن البحار وقت نوحنا ما تشفت ولا غارت

والجهال ما عدست ، ولا سارت ، مع احتمال ذلك ، فان الله قادر على ذلك

(١) فتح البيان ١٦٦/٩ ، زاد المسير ٦٩/٨ .

المقام ١٤/١٧ ، البحر المحيط ١٥٩/٨ .

(٢) ابن جرير ٣٢/٢٧ .

وقت نوحنا ، ويحيد اليها ما كانت عليه في يومنا ، فلما رآه عند سدرة المنتهى
وهو فوق السماء السادسة ، لم يحصل أن يكون هناك جن ، ولا انس ،
فكيف وقد رآه في السماء ، فماذا تقولون أن تقولوا فيه (١) .

قوله تعالى : " عندها جنة المأوى " .

يقول تعالى : عند سدرة المنتهى جنة المأوى ، أي جنة مأوى
الشهداء ومازالهم (٢) . فهي كقوله تعالى : " فلهم جنات المأوى
نزلا بما كانوا يعملون " (٣) .

قال القرطبي (٤) : هذا تعرف بموضع جنة المأوى ، وأنها عند
سدرة المنتهى .

قال الحسن : هي التي يصير اليها المتقون ، وقيل الجنة التي يصير
اليها أرواح الشهداء . قاله ابن عباس ، وهي عن يمين المرش ، وقيل :
ان أرواح المؤمنين كلهم في جنة المأوى ، وسميت جنة المأوى لانها
تأوى اليها أرواح المؤمنين يتحصنون بنعيمها ويتسمون بطييب
ريحها .

(١) الفخر الرازي مع بعض تصرف ٢٨ / ٢٩٠ ، ٢٩١ .

(٢) ابن جرير في تفسيره ٣٣ / ٢٧ .

(٣) سورة السجدة الآية : ١٩ .

(٤) زاد المسير ٦٩ / ٨ .

"القراءة"

عدها :

(١) قسراً معاد القارىء وابن يحصر ، وأبو نهيك ، "عنده" "بها" .

مرفوعه على ضمير مذكر .

(٢) قسراً الجمهور : "جنة المأوى" بالتاء ، كقوله : "فلهم جنات

المأوى" .

(٣) وقرأ على ، وأبو الدرداء ، وأبو هريرة ، وابن الزبير ، وأنس ، وزر ،

ومحمد بن كعب ، وقتادة ، وسعيد بن السيب ، والشعبى ،

وأبو المتوكل ، وأبو الجوزاء ، وأبو الصامية ، قال ثعلب : يمدون

أجنسه ، وهى شاذة ، جنه بها الضمير ، وجن فعل ماض ،

والهاء ضمير النهى - صلى الله عليه وسلم - أى عدها سببته

ايواء الله ، وجمهل صنمه ، وقيل : ضمه البيت ، والليهل ،

وقيل : جنه بظلاله ، ودخل فيه ، وردت عائشة وصحابة معها

هذه القراءة ، وقالوا : أجن اللمن قراها .

قال فى البحر (١) : وإذا كانت هذه قراءة أكابر الصحابة ، فليس

لاحد ردها ، والحق هو ما قاله - رحمه الله - لأنه لا يحتاج على صحابى

بصحابى ، الا لقريضة .

(١) أبو حيان ١٥٩/٨ ، زاد المسير فى علم التفسير ٧٠/٨ .

الاعراب :

- ١ - عند : ظرف منصوب برآه .
- ٢ - جنة المأوى : مبتدأ ، وخبرها الظرف المتقدم عندها هذا على معنى قراءة الجمهور ، أما على قراءة غير الجمهور ، فجنه فعل ماضٍ ، من جن يجن ، أى ضمه البيت (١) .

(تنبيه)

قال الماوردي : فى معانى القرآن له : فان قيل : لم اختيرت السدرة لهذا الامر دون غيرها من الشجر ؟ قيل : لان السدرة تختص بثلاثة أوصاف :

- (١) ظل مديد .
- (٢) وطعم لذيق .
- (٣) ورائحة ذكية .

فما بهت الايمان ، الذى يجمع قولاً وعلاً ، ونهيةً ، فظلمها ممن الايمان بمنزلة العمل لتجاوزه ، وطعمها بمنزلة النية لكونه ، ورائحتها بمنزلة القول لظهوره (٢) .

-
- (١) فتح القدير للشوكاني ١٠٤/٥ .
 - (٢) سليمان الجصل ٢٢٧/٤ .

وقد روى أبو داود في سننه (١) : قال : حدثنا نصر بن علي قال : أنبأنا أبو اسامة عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان عن سميد بن محمد عن ابن جبير بن مطعم ، عن عبد الله بن جهشي قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : (من قطع سدره صوب الله رأسه في النار) وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال : هذا الحديث مختصر ، يعني من قطع سدره في فلاة يستظل بها ابن السهيل والبهاشم عبثا وظلما ، بنسب حق يكون له فيها صوب الله رأسه في النار (٢) .

قوله تعالى : " اذ يخشى السدرة ما يخشى " : اختلف في العامل في اذ ، فقيل : ان العامل فيها ما قبلها ، وهو على قول ، رآه ، أي رآه وقت ما يخشى السدرة الذي يخشى (٣) .

والاحتمال الاخر : العامل فيه الفعل الذي في النزلة ، تقديره : " رآه نزلة أخرى " تلك النزلة وقت ما يخشى السدرة ما يخشى ، أي نزوله لم يكن الا بعد ما ظهرت الصجائب عند السدرة ، " وخشيها ما يخشى " فحينئذ نزل محمد نزلة ، اشارة الى أنه لم يرجع من غير فائدة .

(١) أبو داود في قطع الدر كتاب الادب

(٢) الفتوحات الالهية ٢٢٧/٤ ، والقرطبي ٩٧/١٧ .

(٣) التفسير الكبير ٢٨/٢٩٣ ، فتح القدير ١٠٤/٥ .

وقيل : ان العامل في الظرف - اذ - هو ما بعدها ، وعليه يكون
العامل فيه " ما زاغ البصر " أى ما زاغ بصره وقت غشيان السدرة
ما غشيتها ، اذ لا يضر التقدم على (ما) النافية للتوسع في الظرف (١) .

أقول : والذي يتبادر أن العامل في (اذ) هو آء ، كما أنه
العامل في ظرف المكان الذي قبل هذا ، والله أعلم .

والغشيان : بمعنى التغطية والستر ، ومعنى الاتيان ، يقال
فلان يغشاني كل حين ، أى يأتينى ، وفى ابهام الموصول وصلته ، من
التفخيم ، والتكثير ، للفأش الذى يغشى اذ ذاك ، أشياء لا يعلم
وصفها الا الله تعالى ، فقد علم بهذه العبارة ، أن ما يغشاها من
الخالق الدالة على عظمة الله تعالى ، وجلالته ، أشياء لا يحيط بها وصف
ولا يحصها عد ، ولا يكتسبها نعمت (٢) .

وقد اختلف المفسرون فى الذى يغشى السدرة :

(١) قال ابن جرير فى تفسيره (٣) يغشاها فرأى (٤) من ذهب .

ذكر هذا القول بحدثة روايات وزاد فى بعضها قال : قيل لسه

يا رسول الله أى شئ رأيت يغشى تلك السدرة ، قال : رأيتها يغشاها

فرائس من ذهب ، ورأيت على كل ورقة من ورقها ملكا قائما يسبح الله .

-
- (١) التفسير الكبير ٢٨/٢٩٣ ، روح المعانى للالوسى ٢٧/٥١ .
(٢) البحر المحيط ٨/١٦٠ ، فتح البيان ٩/١٦٧ ، الفتوحات الالهية ٤/٢٢٧ .
(٣) تفسير ابن جرير ٢٧/٣٥ .
(٤) الفرائس : دويبة ذات جناحين تتهاقت فى ضوء السراج ، واحدها : فراشة .
وفى المثل : اطيئ من فراشه ، مختار الصحاح ١/٤٩٨ .

- (٢) وقيل: غشيتها نور الرب، وغشيتها الملائكة من حب الله، مثل
الفرمان حين يقمن على الشجر، وهو قول مقاتل (١).
- (٣) وقيل: غشيتها جراد من الذهب.
- (٤) وقال مجاهد: غشيتها رفرف أخضر (٢).
- (٥) وقيل: رفرف من طيور خضر.
- (٦) وقيل: نور الخلائق، وقيل غير ذلك.

وقال صاحب التفسير الكبير: ان القول: بأن: ما غشيتها فراف من
الذهب، قول ضعيف. قال: لان ذلك لا يثبت الا بدليل سمى، فبان
صح فيه خبر فلا يعمد، والا فلا وجه له (٣).

وأقرب الاقوال، قولان:

- (١) القول الاول: أن الذي يخشى السدرة الملائكة، لان المكان مكان
لا يتعداه الملك، فهم يرتقون اليه متشرفين به، متبركين، زائرين،
كما يوزر الناس الكعبة، فيجتمعون عليها (٤).
- (٢) القول الثاني: أن الذي يخشى السدرة أنوار الله تعالى.

(١) زاد السير في علم التفسير ٧٠/٨، القرطبي ٩٦/١٧.
(٢) فتح البيان ١٦٧/٩، البحر المحیط ١٦٠/٨.
(٣) الفخر الرازي ٢٩٣/٢٧.
(٤) الفتوحات الالهية ٢٢٨/٤.

قال الرازي (١) : وهذا ظاهره ، لان النهى - صلى الله عليه وسلم -
لما وصل اليها تجلى ربه لها ، كما تجلى للجبل ، وظهرت الانوار ، لكن
السدرة كانت أقوى من الجبل ، وأثبت ، فجمل الجبل وكاء ، ولم تتحرك
النجرة ، وخر موسى صعقا ، ولم يتزلزل محمد - صلى الله عليه وسلم - .

وقيل : ان ما ينشئ أبهم للتعظيم ، كقول القائل : رأيت ما رأيت
عند الملك ، يشير الى الاظهار من وجه ، والى الاخفاء من وجه .

وفي صحيح مسلم (٢) مرفوعا : فلما غشوها من أمر الله ما غشيهما ،
تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن يصفها من حسنها ، وهذا
اللفظ في رواية ثابت البناني عن أنس بن مالك - رضى الله عنه - ، والمجى
بالفعل المضارع في قوله : * اذ ينشئ السدرة ما ينشئ * .

الفكرة في ذلك حكاية الحال الماضية ، استحضارا لصورتها البديهة ،
وجوز أن يكون الاتيان بصيغة المضارع للايدان باستمرار الفسيان بطريقة
التجدد (٣) .

(١) التفسير الكبير ٢٧/٢٩٣ ، الفتوحات الالهية ٤/٢٢٨ .

(٢) صحيح مسلم ١/١٤٦ .

(٣) روح المعاني ٢٢/٥١ ، فتح القدير للشوكاني ٥/١٠٧ .

قوله تعالى : " ما زاغ البصر وما طغى "

يقول تعالى ذكره : ما مال بصر محمد - صلى الله عليه وسلم -

يمد ل يميننا ولا شمالا عما رأى ، أى ولا جاوز ما أمر به ، فطغى ، يقول :

فارتفع عن الحد الذى حد له .

وروى عن ابن عباس فى قوله : " ما زاغ البصر وما طغى " قال :

ما زاغ يميننا ولا شمالا ، ولا طغى ، ولا جاوز ما أمر به (١) .

وقيل لم يمد بصره الى غير ما رأى من الايات .

قال القرطبي (٢) : وهذا وصف أدب للنبي - صلى الله عليه وسلم - فى

ذلك المقام ، حيث لم يلتفت يميننا ولا شمالا .

وقال الزمخشري (٣) : أى أثبت ما رآه اثباتا مستيقنا صحيحا ، من غير

أن يزيغ بصره ، أو يتجاوزه ، اذ ما عدل عن رومية المجائب التى أمر

بروميته ، ويمكن منها ، وما طغى ، وما جاوز ما أمر بروميته .

وقال أبو حيان (٤) : ما طغى ، ولا تجاوز للمرمى الى غيره ، بل وقسع

عليه وقوعا صحيحا ، وهذا تحقيق للامر ، ووفى للريب عنه .

(١) ابن جرير ٣٤/٢٧ .

(٢) القرطبي ٩٨/١٧ ، زاد السير ٧٠/٨ ، فتح القدير ١٠٧/٥ .

(٣) الكشاف ٣٠/٤ .

(٤) البحر المحيط ١٦٠/٨ .

وقال في الفتوحات الالهية (١) : أى لم يلتفت الى ما غشى السدرة
من فراش الذهب ، فلم يلتفت اليه ، ففشيان الجراد والقرش في ذلك
الوقت ابتلاء ، وامتحان لمحمد - صلى الله عليه وسلم - .

هذا بالنظر لكون الذى تشيها هو فراش من الذهب ، وبالنظر
لكونه أنوار الله يكون المعنى ، لم يلتفت ، يفضه ولا يسره ، بل اشتغل
بمظالمها مع أن ذلك العالم غريب عن بنى آدم ، وفيه من المجائب ما يحير
الناظر .

وقيل في معنى الآية : ما زاغ البصر بصعقة ، ولا غشية ، كما أخبر
عن موسى - عليه السلام - بقوله : " وخسر موسى صعقا " (٢) . وذلك أنه
لما تجلس رب العزة ، وظهر نوره على الجبل قطع نظره وغشى عليه ،
ونبينا - صلى الله عليه وسلم - ثبت في ذلك المقام العظيم ، الذى تحسار
فيه المقول ، وتزل فيه الاقدام ، وتميل فيه الابصار ، فوصف الله
عز وجل قوة نبينا - صلى الله عليه وسلم - في ذلك المقام العظيم بقوله
تعالى : " ما زاغ البصر وما طغى " (٣) .

(١) الفتوحات الالهية : ٢٢٨/٤ .

(٢) سورة الاعراف الآية : ١٤٣ .

(٣) لباب التأويل في معاني التنزيل ٢٦٠/٦ .

لطيفة :

قال تعالى : " ما زاغ البصر وما طغى " ولم يقل ما مال وما جاوزه
لكون الميل فى ذلك الموضع ، والمجازة مذمومان ، فاستعمل الزيغ ،
والطغيان فيه ، وفيه وجه آخر وهو أن يكون ذلك بيانا لوصول
محمد - صلى الله عليه وسلم - الى سدرة اليمين ، الذى لا يقين فوقه ،
ووجه ذلك أن بصر محمد - صلى الله عليه وسلم - " ما زاغ " ، أى ما
مال عن الطريق ، فلم ير الشئ على خلاف ما هو عليه . بخلاف
من ينظر الى عين الشمس مثلا ، ثم ينظر الى شئ أبيض فانه يسراه
أصفر ، أو أخضر ، يزيغ بصره عن حادة الابصار . " وما طغى "
ما تخيل الممدوم موجودا (١) .

قوله تعالى : " لقد رأى من آيات ربه الكبرى " اللام موطنة
لقسم محذوف ، تقديره : والله لقد رأى (٢) .

يقول تعالى ذكره : لقد رأى محمد - صلى الله عليه وسلم - هنالك
من أعلام ربه وأداته الاعلام ، والادلة الكبرى ، وقد اختلف المفسرون
فى تلك الايات الكبرى :

(١) التفسير الكبير ٢٧/٢٩٤ .

(٢) فتح القدير ٥/١٠٧ .

(١) روى عن ابن مسعود بعدة ألفاظ ، أنه رأى رفرفاً أخضر ، وفى بعض
الانقضاء رأى رفرفاً أخضر سد الأفق ، وفى بعض : رأى رفرفاً
أخضر من الجنة قد سد الأفق (١) .

(٢) وروى عن جماعة أخرى فى قوله تعالى : " لقد رأى من آيات ربه الكبرى "
قالوا : جبريل رآه فى خلقه الذى يكون به فى السماوات ، قدر قوسين
من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما بينه وبينه (٢) .

(٣) وقال الضحاك رأى سدرة المنتهى .

(٤) وقيل " ما غشى السدره " .

وميل القرطبي (٣) الى أن أحسن الاقوال هو ما رآه تلك
الليلة فى سره بده وعودة ، قال بدليل قوله تعالى : " لنريه
من آياتنا " (٤) .

ومرى الزمخشري : أن الذى رأى هو عجائب الملكوت حيث
قال : والله لقد رأى من آيات ربه ، الايات التى هى كبرها وعظماها ،
يعنى حين رقى به الى السماء ، فأرى عجائب الملكوت (٥) .

(١) ابن جرير ٣٤/٢٧

(٢) ابن جرير ٣٤/٢٧

(٣) القرطبي ٩٨/١٧

(٤) سورة الاسراء الاية : ١

(٥) الكشاف ٣٠ / ٤

أما معنى الرفرف الذي مر ذكره • قال سليمان الجمل^(١) : الرفرف
أما اسم جنس • أو اسم جمع • واحده : رفرفة • قيل : هو ما تدلى
على الاسرة من غالى الثياب • وقيل ضرب من البسط • وقيل الوسائد •
وقيل النمارق • وقيل : كل ثوب عريض رفرف • وقيل : لاطراف البسط
وفصول القسطاط رفارف •

قال فى تفسير الفخر الرازى : فى هذه الاية دليل على أن النهى
— صلى الله عليه وسلم — لم ير الله تعالى • ليلة المعراج • وإنما الذى
رأى هو آيات الله • قال ووجهه • هو أن الله تعالى ختم قصة المعراج
ها هنا بروية الايات • وقال فى الاسراء : " سبحان الذى أسرى بعبده
ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الذى باركنا حوله " ^(٢) . قال :
ولو كان رأى ربه لكان ذلك أعظم ما يمكن • فكانت الاية الروائية •
وكان أكبر شئ هو الرواية • ألا ترى أن من له مال يقال له سافر
لتربح • ولا يقال سافر لتفرج ^(٣) •

(١) سليمان الجمل ٢٢٨/٤ •

(٢) سورة الاسراء الاية : ١ •

(٣) التفسير الكبير ٢٧/٢٩٥ •

الاعراب :

(١) قيل الكبرى - فمحل رأى - أى رأى الايات الكبرى والمظنن
التي هى بعض آيات ربه ، أى حين رقى فى السماء ، رأى عجائب
السلوك ، وتلك بعض آيات الله .

(٢) وقيل : من آيات هو فى موضع الفمحل ، والكبرى صفة لآيات
ربه .

قال فى البحر المحيط (١) : ومثل هذا الجمع يوصف بوصف
الواحدة ، وحسن ذلك هنا كونها فاصلة ، كما فى قوله تعالى : " لتريبك
من آياتنا الكبرى " (٢) عند من جعلها صفة لآياتنا .

(٣) وقيل : الكبرى نعت لمحدوف (٣) .

(٤) وقيل : الكبرى - فمحل لورأى - ومن آيات ربه حال مقدمية ،
والتقدير : لقد رأى الايات الكبرى حال كونها من جملة آيات ربه (٤) .

-
- (١) أبو حيان ١٦٠/٨ .
(٢) سورة طه الاية : ٢٣ .
(٣) القرطبي ٩٩/١٢ .
(٤) الفتوحات الالهية ٢٢٨/٤ .

" المعنى الاجمالي لهذه الايات "

من قوله : ولقد رآه نزلة أخرى

الى قوله : الكبرى

أخبر سبحانه وتعالى في هذه الايات أن نبينا محمدا - صلى الله عليه وسلم رأى جبريل - عليه السلام - مرة أخرى بعد المرة الاولى ، وأكد ذلك بالسلام الموطئة للقسم ، وسبق هذه الاية أن أنكر سبحانه وتعالى على المشركين أنهم يجادلونه ، ويشكونه فيما رأى ، وأفادت الايات أن هذه الروميا لجبريل كانت ، في العالم الشمسوى ليست في عالم الارض ، بل انما هى عند السدرة ، التى ينتهى لها علم الخلائق على اختلاف في تفسير ذلك ، وهذه الروميا التى رأى بها نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - أمين الوحي جبريل عليه السلام - هى احدى الروميتين اللتين رآه فيهما على صورته الاصلية ، والثانية من الروميتين كانت في الارض ، بجياد كما تقدم ، ثم أخبر سبحانه وتعالى أن عند هذه السدرة التى هى سدرة المنتهى أن عندها الجنة التى هى مأوى المومنين ، قيل : انها المذكورة في قوله تعالى : " طوبى لهم وحسن مآب " رآه صلى الله عليه وسلم عند السدرة ، حين يخشاها ما يخشاها من مخلوقات الله ، كما أن الايات تقرر أنه - صلى الله عليه وسلم - لم يمل ببصره بضمه ولا يسره ، ولم يتجاوز ما أمر به . فلم يمزغ بصره - صلى الله عليه وسلم - ولم يطغ ، مما رأى ،

بل كان رابط الجأش ، فلم يتزعزع ، ولم يفقد شيئا من قواه العقلية ،
والجسدية ، كان - صلى الله عليه وسلم - ثبت الجفان ، كما أن الآيات
تفيد أنه - صلى الله عليه وسلم - رأى في هذه الرحلة آيات عظيمة
من ملكوت الله عز وجل ، وصفها الرب سبحانه وتعالى بأنها كبرى ،
وفي هذا دليل على أنها آيات جليلة عظيمة ، ولم يبين لنا سبحانه
وتعالى ما هي هذه الآيات ، فأبهمها ليدل الإبهام على عظمة
قدرها ، وعلو شأنها .

فالواجب علينا نحن المسلمين ، أن نؤمن إيماننا جازما ، بأنفسه
رأى آيات عظام ، جليلة القدر ، لا نعلمها ، لأنه لا سهل إلى معرفتها
إلا من طريق الوحي .

أما من يقول : انه رأى كذا ، أو كذا ، أو رأى الله عز وجل ،
فإذا صح لنا وحى في ذلك فيجب الإيمان ، بما صح عن رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - وإذا لم يصح فيجب التوقف ، عندما ثبت ، وأما رومية نبينها
- صلى الله عليه وسلم - للرب ليلة الإسراء والمعراج ، فقد اختلف
فيها ، كما سترى - ان شاء الله - في بحث الرومية مستقبلا ،
وبالله تعالى التوفيق .

” الكلام على الرومينة ”

هذا ولما كان أغلب المفسرين يتكلمون على رومية نبينا - صلى الله عليه وسلم - للرب سبحانه وتعالى ليلة الاسراء في هذه الايات ، أحببت أن أخص الرومينة ببحث ، أذكر فيه ، الخلف الواقع ، هل رأى محمد - صلى الله عليه وسلم - ربه ، أم لا ؟ والذي أختره من ذلك ، ثم أذكر حكم الرومينة من حيث العقل ، وأذكر حكمها فسي الاخرة ، والخير أردت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب .

الرومينة : النظر بالعين ، وبالقلب ، ورأيت رومية ، ورأيت راءه ، ورأيت رومينا ، وارتأيت ، واسترأيت ، والحمد لله على ريتك كريتك ، أي روميتك ، والراء كمداد الكثير الرومينة (١) .

هذا وان الرومينة لله عز وجل في دار الدنيا جائزة عقلا ، غير واقعة شرعا على الصحيح . والدليل على جوازها من حيث الشرع سؤال نبينا موسى - عليه السلام - لربه ، فان الرومينة لو لم تكن جائزة لما سألتها موسى لانه محصوم ، والمحصوم لا يسأل غير الجائز ، وقد قال الله تعالى : ” رب أرني أنظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين ” (٢) .

(١) القاموس ٣٣٣/٤

(٢) سورة الاعراف الاية : ١٤٣ .

وقد قال جماعة من العلماء أن نبينا محمدا - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه ليلة الاسراء ، وقد نسب بعض العلماء هذا القول الى مذهب الجمهور ، وراه الحق ، قال في الاضواء (١) :

وقد رأى خير الورى الديان . . ليلة أسرى به عانا
فى الذهب الصحح المشهور . . وهو الذى ينمى الى الجمهور
والمؤمنون حصم فى الاخره . . بها ضلهم مزايا فاخره
كما أتى عن صاحب السيادة . . فالجنة الحسنى وذى زياده
وكم أحاديث بها صريحه . . مرويه من طرق صحيحه

وروى هذا القول عن ابن عباس ، وعن أبى ذر ، وكعب ، والحسن ، وكان يحلف على ذلك .

كما روى عن أبى هريرة ، وابن مسعود ، وأحمد بن حنبل ، وحكى أصحاب المقالات عن أبى الحسن الأشعري ، وجماعة من أصحابه ، أنه رآه .

قال ابن حجر (٢) : وذهب جماعة الى اثباتها ، وحكى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن أنه حلف أن محمدا رأى ربه وأخرج ابن خزيمة عن عروة بن الزبير اثباتها ، وكان يشتد عليه اذا ذكر له انكار عائشة .

(١) صاحب الاضواء أحمد المقرئ المغربى المالكى الأشعري . مخطوطه .
(٢) فتح البارى ٢٣١/١٠ .

وبه قال سائر أصحاب ابن عباس ، وجزم به كعب الاحبار ، والزهرى
وصاحبه معمر ، وآخرون ، وهو قول الاشعري ، وغالب أتباعه ، ثم
اختلفوا هل رآه بمينه ، أو بقلبه ، وعن أحمد كالقولين (١) .

قال صاحب التحرير : انه اختار اثبات الرواية قال : والحجج فى
المسألة وان كانت كثيرة ، ولكن لا نتسك الا بالاقوى منها :

(١) وهو حديث ابن عباس : أتمجبسون أن تكون الخلعة لابراهيم
والكلام لموسى ، والرواية لمحمد - صلى الله عليه وسلم - (٢) .

(٢) وعين عكرمة قال : سئل ابن عباس هل رأى محمد - صلى الله
عليه وسلم - ربه ؟ قال : نعم . وقد روى باسناد لا بأس به
عند شعبه ، عن قتادة عن أنس قال : رأى محمد ربه عز وجل
وكان الحسن يحلف لقد رأى محمد - صلى الله عليه وسلم - ربه عز وجل ،
فأخبره أنه رآه ، قال : ولا يقدر فى هذا حديث عائشة ، لان عائشة
لم تخبر أنها سمعت النبي - صلى الله عليه وسلم - يقول : لم أر ربي ،
وانما ذكرت ما ذكرت متأولاً لقول الله تعالى : " وما كان لبشر أن يكلمه
الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء " (٣) .

(١) ابن حجر / فتح البارى ٢٣١/١٠ .

(٢) ضعيف أخرجه ابن خزيمة فى التوحيد ، بألفاظ مضطربة عنه موقوفاً ، تعليق
الشيخ محمد ناصر الدين الالبانى على الطحاوية ، وتخرىج أحاديثها
١١٣/١ .

(٣) سورة الشورى الآية : ٥١ .

ولقوله تعالى : " لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو

اللطيف الخبير " (١) .

قال في تفسير الخازن (٢) : قال صاحب التحرير : والصحاب ان قال

قولا ، وخالفه غيره من الصحابة لم يكن قوله حينئذ حجة الى أن قال : ما

ملخصه : ان ابن عباس قال باثبات الرومية ، ويجب الصير الى قوله :

لانه لا يمكن أن يقول هذا الا بالسمع ، ولا يستجيز أى أحد أن يكون

ابن عباس يقول هذا بالاجتهاد والحدس .

(٣) وقد قال محمدر بن راشد : ما عاصمة عندنا بأعلم من ابن عباس ، وابن

عباس أثبت ما نفاه غيره ، والشبه مقدم على النافي ، الى أن قال

الشيخ محمدر الدين ، فالحاصل أن الراجح عند أكثر العلماء أن

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه عز وجل بيمين رأسه

ليلة الاسراء لحديث ابن عباس وغيره ، مما تقدم .

قال : واثبات هذا لا يأخذه الا بالسمع من رسول الله - صلى

الله عليه وسلم ، هذا مما لا ينهض أن يتشكك فيه ، ثم ان عاصمة لم

تنف الرومية بحديث عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولو كان معها

حديث لذكرته ، وانما اعتمدت على الاستنباط من الايات (٣) .

(١) سورة الانعام الاية : ١٠٣ .

(٢) تفسير الخازن ٢٠٣/٤ وما بعدها .

(٣) فتح الباري ٢٣٠/١٠ .

(٤) فريق آخر من العلماء يرى أن نبينا - صلى الله عليه وسلم - لم ير ربه ليلة الاسراء ، واستدل هذا الفريق وعلى رأسهم عائشة - رضى الله عنها - بما يأتي :

١ - حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن اسماعيل بن أبي خالد عن عامر عن مسروق قال : قلت لعائشة - رضى الله عنها - يا أمته هل رأى محمد - صلى الله عليه وسلم - ربه ؟ فقالت : لقد كف شعري مما قلت : أيمن أنت من ثلاث ، من حدثكهن فقد كذب ، من حدثك أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - رأى ربه ، فقد كذب ، ثم قرأت : " لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير " (١) . وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء " (٢) . ومن حدثك أنه يعلم ما فى غد فقد كذب ، ثم قرأت : " وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت " (٣) ، ومن حدثك أنه كذب ، فقد كذب ، ثم قرأت : " يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالاته والله يحصمك من الناس " (٤) . ولكنه رأى جبريل على صورته مرتين (٥) .

-
- (١) سورة الانعام الاية : ١٠٣ .
(٢) سورة الشورى الاية : ٥١ .
(٣) سورة لقمان الاية : ٣٤ .
(٤) سورة المائدة الاية : ٦٧ .
(٥) صحيح البخارى شرح فتح البارى ١٢٩/١٠ فما بعدها ، مطبعة الحلبي وأولاده ، اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٤١/١ .

- ٢ - عائشة - رضی اللہ عنہا - قالت : من زعم أن محمدا - صلى اللہ علیہ وسلم - رأى ربه فقد أعظمه ، ولكن قد رأى جبرئيل في صورته وخلقہ سادا ما بين الافق ، أخرجه البخارى (١) .
- ٣ - أن أبا ذر - رضی اللہ عنہ - سأل النبي - صلى اللہ علیہ وسلم - عن هذه المسألة بعينها فأفتاه بما مقتضاه أنه لم يره .
- قال مسلم بن الحجاج - رحمه اللہ - في صحيحه : حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن يزيد بن ابراهيم عن قتادة عن عبد اللہ بن شقيق عن أبي ذر قال : سألت رسول اللہ - صلى اللہ علیہ وسلم - هل رأيت ربك ؟ قال : (نور أنى أراه) .
- ٤ - حدثنا محمد بن بشار ، حدثنا معاذ بن هشام ، حدثنا أبى ح .
وحدثنى حجاج بن الفاعر ، حدثنا عفان بن مسلم ، حدثنا هشام كلاهما عن قتادة عن عبد اللہ بن شقيق قال : قلت : لابي ذر لو رأيت رسول اللہ - صلى اللہ علیہ وسلم - لسألته فقال : عن أى شىء كنت تسأله ؟ قال : كنت أسأله هل رأيت ربك ؟ قال أبو ذر قد سألته فقال : رأيت نورا .

(١) كتاب بدء الخلق : باب اذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء من ٥٩ .

وقال النووي في شرحه لاسلم : أما قوله — صلى الله عليه وسلم — : (نور أنسى أراه) فهو بتنوين (نور) وفتح الهمزة في " أنسى " وتشديد النون ، وفتحها " أراه " بفتح الهمزة ، هكذا ، رواه جميع الرواة في جميع الاصول والروايات ومعناه حجاب به نور ، فكيف أراه .

قال الامام أبو عبد الله المازري : — رحمه الله — الضمير في " أراه " عائد الى الله سبحانه وتعالى ، ومعناه أن النور منعنى من الرؤية ، كما جرت العادة باغشاء الانوار الابصار ، ومنها من ادراك ما حالت بهن الرائي وبينه ، وقوله — صلى الله عليه وسلم — : (رأيت نورا) معناه رأيت النور فحسب ، ولم أر غيره .

قال : وروى (نورانى) — بفتح الراء وكسر النون وتشديد الياء — ويحصل أن يكون معناه راجعا الى ما قلناه ، أى خالق النور ، المانع من رؤيته فيكون من صفات الافعال .

قال القاضى عياض — رحمه الله — : هذه الرواية لم تقع اليننا ولا رأيناها في شىء من الاصول .

قال في أضواء البيان (١) : التحقيق : الذى لا شك فيه هو أن معنى الحديث هو ما ذكر من كونه لا يتمكن أحد من رؤيته لقوة النور الذى هو حجاب به .

(١) أضواء البيان ٣/٣٦٣ .

ومن أصرح الأدلة على ذلك أيضا حديث أبي موسى المتفق عليه
حجابه النور أو النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه
بصره ، من خلقه (١) .

قال في أضواء البيان : والتحقيق : أن رومية الله جائزة عقلا في
الدنيا والآخره بدليل قول موسى : " رب أرني أنظر إليك " لانه
لا يجهل المستحيل في حقه جل وعلا ، وأنها جائزة شرعا ، واقصة
يوم القيامة ، متممة شرعا في الدنيا ، ومن أصرح الأدلة في ذلك
(انكم لن ترورا ربكم حتى توتوا) (٢)

الجواب عن أدلة الفريق الثاني من الفريق الاول :

(١) أما احتجاج عائشة رضي الله عنها بقوله تعالى : " لا تدركه الابصار
وهو يدرك الابصار " . الآية " . فجوابه : ظاهره فان الادراك هو
الاحاطة ، والله تعالى لا يحاط به ، واذا ورد النص بنفسى الاحاطة
لا يلزم منه نفسى الرومية ، بخير احاطة .

قال الشيخ محي الدين : وهذا الجواب في غاية من الحسن

مع الاختصار .

-
- (١) مسلم / كتاب الايمان ، أحمد ٤٠١ / ٤ - ٤٠٥ .
(٢) أخرجه الحاكم وقال هذا صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه بهذه السياقه ،
ووافقه الذهبي ، المستدرک ٥٣٦ / ٤ ، الرويانى فى مسند الصحابة
٨١٤ / ٢ مخطوطه ، وابن أبى عاصم فى السنة ٣٢٢ / ١ ألفه ، وابن ماجه
١٣٥٩ / ٢ ، والاجرى فى الشريعة ٣٧٥ / ١ ، مسلم كتاب الفتن ، ذكر ابن
صهيد ٢٢٤٥ / ٤ تعلموا أنه لن يرى أحد منكم ربه حتى يموت .

(٢) أما احتجاج عائشة - رضی اللہ عنہا - بأیة : (وما كان لبشر أن يكلمه

الله الا وحيا . . الاية) . فالجواب عنه من أوجه :

١ - أنه لا يلزم مع الرواية وجود الكلام حال الرواية ، فيجوز وجود

الرواية من غير كلام .

٢ - أنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة .

(١)

٣ - ما قاله بعض العلماء ان المراد بالوحى الكلام من غير واسطة .

وهذا القول وان كان محتملا ، لكن الجمهور على أن المراد

بالوحى هنا الالهام والرواية فى المنام ، وكلاهما يسمى وحيا .

التوفيق بين الطائفتين - رأى عائشة ، ورأى ابن عباس - :

هذا وقد حاول بعضهم التوفيق بين رأى عائشة ، وابن عباس .

فقال من نفاها : أراد الرواية البصرية ، ومن أثبتها يكون مراد القلب ،

وتكون الرواية القلبية ليست محل خلاف ، انما الخلاف فى الرواية البصرية .

قال الحافظ ابن حجر فى الفتح (٢) : وعلى هذا فيمكن الجمع بين

اثبات ابن عباس ، ونفى عائشة ، بأن يحصل نفيها على رواية البصر

واثباته على رواية القلب .

(١) تفسير الخازن ٢٠٣/٤ فما بعدها .

(٢) فتح البارى ٢٣١/١٠ .

قال في شرح الطحاوية (١) : واتفقت الامة على أنه لا يراه أحد نفس الدنيا بمينته ، ولم يتنازعوا في ذلك ، الا في نبينا - صلى الله عليه وسلم - خاصة ، منهم من نفس رويته بالعين ، ومنهم من أثبتها له - صلى الله عليه وسلم - ، وحكى القاضي عياض في كتابه الشفاء اختلاف الصحابة ومن بعدهم في رويته - صلى الله عليه وسلم - ، وها هو كلامه ملخصا من كتابه الشفاء (٢) بتعريف حقوق المصطفى - صلى الله عليه وسلم - :

(١) عائشة - رضی اللہ عنہا - تنكرها ، وهو المشهور عن ابن مسعود ، وأبي هريرة ، فقد قال أبو هريرة : انما رأى جبريل ، وقد قال بقول عائشة ، وامتناع الرويية في الدنيا جماعة من المحدثين والفقهاء والتكلمين .

(٢) ابن عباس يثبت الرويية ، وقد روى عنه أنه رآه بقلبه ، روى عنه ذلك عطاء ، وأبو المالية ، وذكر ابن اسحاق أن ابن عمر أرسل الى ابن عباس - رضی اللہ عنہما - يسأله هل رأى محمد ربه ؟ فقال : نعم . قال : والاشهر عنه : أنه رآه بعيني رأسه ، روى ذلك عنه من طريق وقال : ان الله تعالى اختص موسى بالكلام ، وابراهيم بالخلصة ، ومحمد بالرويية ، وذكر انه اجتمع ابن عباس وكعب فقال ابن عباس :

(١) شرح العقيدة الطحاوية ، خرج أحاديثها محمد ناصر الدين الالباني ص ٤٠٩ .
(٢) الشفاء ١ / ٣٧٥-٣٧٦ فما بعدها ، تحقيق محمد أمين قره علي ، أسامه الرفاعي ، جمال السروان ، نور الدين قره علي ، عهد الفتاح السيد .

أما نحن بنو هاشم فنقول : ان محمدا قد رأى ربه مرتين ، فكبر كعب
حتى جاوبته الجبال ، وقال : ان الله قسم رؤيته ، وكلامه بين محمد
وموسى ، فكله موسى ، وراه محمد بقلبه ، وذكر أن الحسن البصرى كان
يحلف بالله لقد رأى محمد ربه .

وذكر صاحب الشفاء أن مروان سأل أبا هريرة هل رأى محمد
ربه ؟ فقال : نعم . وذكر عن أحمد بن حنبل أنه قال : أنا أقول بحديث
ابن عباس ، بعينه رآه رآه ، حتى انقطع نفسه - يعنى نفس أحمد -
وقال أبو الحسن على بن اسماعيل الأشعري - رحمه الله - وجماعة من أصحابه
أنه رأى الله تعالى ببصره ، وعينى رأسه ، وقال : كل آية أوتها نبي
من الانبياء - عليهم السلام - فقد أوتى مثلها نبينا - صلى الله عليه
وسلم - وخص من بينهم بتفضيل الرومية (١) .

الراجع عندى فى هذه المسألة :

بمعد أن رأيت أيها القارىء الكريم رأى الطائفتين فى المسألة
وما استدل به كل فريق ، وأقوال العلماء فى ذلك ، فاعلم أن الراجع
فى نظرى ، هو أن الرومية لله عز وجل جائزة عقلا فى الدنيا ، غير

(١) تلخيصا من الشفاء ٣٨١/١ .

واقعة على التحقيق ، لان الحديث ثبت عن النبي — صلى الله عليه وسلم — أنه قال : **لن ترورا راكم حتى تموتوا** • وقد تقدم الحديث وهو في صحيح مسلم وغيره •

وانذا ثبت الدليل ، فلا رأى لاحد بعد حديث المصطفى — صلى الله عليه وسلم — •

قال تعالى : **" فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم "** (١) .

* * *

(١) سورة النور الآية : ٦٣ •

" رومية الله عز وجل في الدار الآخرة "

أجمع المسلمون على رومية الله عز وجل لأهل كرامته يوم القيامة ،
ولم يخالف في ذلك إلا الجهمية والمعتزلة ، ومن وافقهما ، من الخوارج ،
والإمامية ، وقول هؤلاء باطل ، مردود بالكتاب والسنة ، فقد قال
بشبهت الرومية يوم القيامة الصحابة والتابعون ، وأئمة الإسلام المعروفون
بالإمامة في الدين ، وأهل الحديث ، وسائر طوائف أهل الكلام
المنسوبين إلى السنة والجماعة (١) .

الأدلة على الرومية يوم القيامة :

(١) قال تعالى : " وجوه يومئذ ناظرة إلى ربها ناظرة " (٢) . وهذه
الآية من أظهر الأدلة فإضافة النظر إلى الوجه الذي هو محله نفس
هذه الآية ، وتمديته بأداة " إلى " الصريحة في نظر العين ،
وأخلاء الكلام من قرينة تفيد على خلافه حقيقة موضوعة صريحة
في أن الله أراد بذلك نظر العين التي في الوجه إلى الرب جل جلاله .
فإن النظر له عدة استعمالات بحسب صلاته (٣) . وتمديه بنفسه ، فإن عدى
بنفسه فمعناه التوقف والانتظار كقوله تعالى : " انظرونا نقبض من نوركم " (٤) .

(١) زاد السير في علم التفسير ٤٢٣/٨ ، شرح العقيدة الطحاوية ، بتعليق

محمد ناصر الدين الألباني ، الطبعة الأولى ٢٠٤/١ .

(٢) سورة القيامة الآية : ٢٢ - ٢٣ .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ٢٠٤/١ .

(٤) سورة الحديد الآية : ١٣ .

وان عدى بنفسى معناه التفكير مثل قوله : " أو لم ينظروا فى ملكوت
السموات والارض وما خلق الله من شىء " (١) .

وان عدى بالى ، دل على المعاينة بالابصار " انظروا الى ثمره
اذا أنصرت " (٢) .

فكيف اذا أضعف الى الوجه الذى هو محل البصر .

وروى ابن مردويه بسنده الى ابن عمر قال : قال رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - فى قوله تعالى : " وجوه يومئذ ناظرة " قال : من البهائم
والحسن الى ربها ناظرة ، قال : فى وجه الله عز وجل (٣) .

وعن الحسن قال : نظرت الى ربها فنضرت بنوره .

وقال أبو صالح عن ابن عباس - رضى الله عنهما : " الى ربها ناظرة "

قال : تنظر الى ربها نظرا ، ثم حكى عن ابن عباس مثله .

(٢) " لهم ما يشاءون فيها ولدينا مزيد " (٤) .

قال بعض المفسرين : المزيد النظر الى وجه الله عز وجل .

(١) سورة الاعراف الاية : ١٨٥ .

(٢) سورة الانعام الاية : ٩٩ .

(٣) قال الالبانى : ضعيف جدا ، لان فى اسناده نوير بن أبى فاخته ، كذبه

الثبورى ، وجزم الحافظ ابن حجر فى التقريب بضعفه ، تعليق محمد

ناصر الدين الالبانى ، شرح الطحاوية ١ / ٤ - ٥ .

(٤) سورة قى الاية : ٢٥ .

(٣) " للذين أحسنوا الحسنى وزيادة " . فالحسنى الجنة ، والزيادة
هى النظر الى وجه الله الكريم ، فسرّها بذلك رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - والصحابة من بعده .

كما فى مسلم عن صهيب قال : قرأ رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - " للذين أحسنوا الحسنى وزيادة " قال : اذا دخل أهل
الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، نادى ضاد يا أهل الجنة
ان لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه ، فيقولن : ما هو ؟
ألم يثقل موازيننا ، وببيض وجوهنا ، ومدخلنا الجنة ، ويجرنا
من النار ، فيكشف الحجاب ، فينظرون اليه ، فما أعطاهم شيئا
أحب اليهم ، من النظر اليه وهى الزيادة .

(٤) " كلا انهم عن ربهم يوشكوا كحجوسون " (١) .

قال فى شرح الطحاوية (٢) : احتج الشافعى - رحمه الله - وغيره
من الائمة ، بهذه الاية على الرومية لاهل الجنة . قال الشافعى :
لما أن حجب هؤلاء فى السخط ، كان فى هذا دليل على أن أولياءه
يروونه فى الرضا .

(١) سورة التطفيف الاية : ١٥ .

(٢) شرح المقيسة ١/٢٠٦ .

وأما استدلال المعتزلة بقوله تعالى : " لن تراني " (١) . ويقولونه :

" لا تدركه الابصار " (٢) . فلا يمتنان دليل على المعتزلة لاهل السنة .

فاستدل بالآية الاولى على رومية الله من وجوه :

١ - أنه لا يظن بكليم الله موسى - عليه السلام - أن يجهل المحال فسي

حق ربه سبحانه وتعالى .

٢ - كذلك لم ينكر ربنا على موسى سؤاله ، ولو كان ممنوعا لانكر عليه ،

ألا ترى أن نهيانا نوحا - عليه السلام - لما سأله نجاة ابنه أنكر عليه ،

في قوله تعالى : " انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تمألني

ما ليس لك به علم اني أعظك أن تكون من الجاهلين " (٣) .

٣ - أنه سبحانه قال : " تراني " ، ولم يقل " لن أرى " ، ألا تجوز روميته ،

أو لست بمرئي ، والفرق بين الجوابين ظاهر . ألا ترى أن من كان

في كفه حجر فظنه رجلا طعاما فقال : اطعمنيه ، فالجواب الصحيح

انه لا يؤكل ، اما ان كان طعاما صح القول بأنك لن تأكله ، وهذا

يدل على أنه سبحانه مرئي ، ولكن موسى لا تحصل قواه روميته فسي

هذه الدار لضعف قوى البشر فيها عن روميته تعالى (٤) .

(١) سورة الاعراف الآية : ١٤٣ .

(٢) سورة الانعام الآية : ١٠٣ .

(٣) سورة هود الآية : ٤٥ .

(٤) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ١ / ٣٨٤ .

(٥) أنه سبحانه وتعالى تجلى للجبل ، فجعله دكا ، فاذا جاز أن يتجلى للجبل الذى هو جماد لا ثواب له فكيف يرضع أن يتجلى لرسوله وأوليائه فى دار كرامته .

(٦) الله سبحانه وتعالى كلم موسى ، ومن جاز عليه التكلم ، والمتكلم ، وأن يسمع مخاطبته ككلامه بنهم واسطة ، فرومته أولى بالجولزه فلا يتم انكار الرومية الا بانكار الكلام .

وأما ادعاء الممتزلة ان "لن" لتأييد النفى ، وان ذلك يدل على ضح الرومية فى الاخرة ، فله جوابان :

١ - أن النفى "بلن" ولو جاء موصوفا بالتأييد ، لا يدل على دوام النفى فى الاخرة ، فكيف اذا أطلقت ، قال تعالى : "ولمن يتموه أبدا" (١) ، مع قوله : "ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك" (٢) .

٢ - الجواب الثانى : أن "لن" لو كانت لتأييد النفى المطلق ، لم يجز تحديد الفعل بعدها ، وقد ورد فى القرآن الكريم ، قال تعالى : "فلن أبرح الارض حتى يأذن لى أبى" (٣) فسدل ذلك على أن "لن" لا تقتضى النفى المؤبد .

(١) سورة البقرة الاية : ٩٥ .

(٢) سورة الزخرف الاية : ٧٧ .

(٣) سورة يوسف الاية : ٨٠ .

قال ابن مالك :

ومن رأى النفى بلسن مومئدا . . . فقله اردد وسواه فلعضدا

قال الاشموني (١) فى شرحه لالفيه ابن مالك : فأما (لن) فحرف نفى

تختص بالمضارع ، وتخلصه للاستقبال ، وتنصبه كما تنصب (لا) الاسم ،

نحو : لن أضرب ولن أقوم فتفتى ما أثبت بحرف المتفتيس ، ولا تفتيد

تأبيد النفى ، ولا تأكيد ، خلافا للزمخشري الاول ، فى أنموذجه ، وللثانى

فى كشافه .

وأما الاستدلال بالاية الثانية فى قوله تعالى : " لا تدركه الابصار وهو

يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير " . على نفى الرومينة فهو غير مستقيم

لان المعنى أنه سبحانه يرى ، ولا يدرك ، ولا يحاط به ، فالاية تعدل على

كمال عظمته ، وأنه أكبر من كل شىء ، وأنه لكمال عظمته ، لا يدرك بحيث

يحاط به ، فان الادراك هو الاحاطة بالشىء ، وهو قدر زائد على الرومينة

كما قال تعالى : " فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى انا لمدركون " (٢).

فلم ينف موسى الرومينة ، وانما نفى الادراك ، فالرومينة ، والادراك كل منهما

يوجد مع الاخر ويدونه ، فالرب سبحانه وتعالى يرى ، ولا يدرك ، كما يعلم

ولا يحاط به علما .

(١) الاشموني ٥٤٨/٣ تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد .

(٢) سورة الشمراء الاية : ٦١ .

وهذا الذي فهمه الصحابة والائمة من الاية ، كما ذكرت أقوالهم
في تفسير الاية ، بل هذه الشمس المخلوقة لا يتمكن رائبها من ادراكها
على ما هي عليه ، بل الاية يمكن الاستدلال بها على الرومية بوجه لطيف
كما قال العلامة الطحاوي : وذلك أن الله سبحانه وتعالى : انما ذكرها فس
سياق التصحح ، ومعلوم أن التصحح لا يكون الا بالصفات الثبوتية ، وأما
المدح المحض فليس بكامل فلا يمدح به ، وانما يمدح الرب سبحانه وتعالى
بالنفي اذا تضمن أمرا وجوديا كمدحه سبحانه ، بنفس السنة والنوم المتضمن
كمال القيومية ، ونفي الموت المتضمن كمال الحياة ، ونفي اللغوب والاعياء
المتضمن كمال القدرة ، ونفي الشرك والصاحبة والولد ، والظهير ، المتضمن
كمال الربوبية والالوهية ، ولهذا لم يتمدح بعدم محض لم يتضمن أمرا
ثبوتيا (١) .

وأما الاحاديث الدالة على الرومية ، روئية المؤمنين ربهم يوم القيامة ،
فانها متواترة ، رواها أصحاب الصحاح والسنن ، وهذه أمثلة من
تلك الاحاديث الدالة على روئية الله نوردها فيما يلي :

(١) حديث أبي موسى : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال :
جنتان من فضة أنيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب أنيتهما

وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداً الكبر
على وجوههم في جنة عدن (١) .

(٢) حديث أبي هريرة : أن الناس قالوا يا رسول الله ! هل نرى ربنا
يوم القيامة ؟ قال : هل تمارون في القمر ليلة البدر ، ليس دونه
سحاب ، قالوا : يا رسول الله ! قال : فهل تمارون في الشمس ليس
دونها سحاب . قالوا : يا رسول الله ! قال : فانكم تزونه كذلك ، يحشر
الناس يوم القيامة ، فيقول : من كان يعبد شيئاً فليتبمه ، فمنهم من
يتبع الشمس ، ومنهم من يتبع القمر ، ومنهم من يتبع الطواغيت ،
وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ، فيأتيهم الله فيقول : أنا ربكم .
فيقولون : هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، فإذا جاء ربنا عرفناه
فيأتيهم الله ، فيقول : أنا ربكم . فيقولون : أنت ربنا فيدعوهم ،
ويضرب الصراط بين ظهرانى جهنم ، فأكون أول من يجوز من
الرسول ، يومئذ ، اللهم سلم سلم .

* * *

" الاسراء والمعراج "

هذا ولما كان بعض المفسرين يتعرض لقصة الاسراء والمعراج في تفسير سورة " النجم " ، وكان بعض خفافيش الابصار ، من المسلمين ، وغيرهم ، يشكك في قصة الاسراء والمعراج ، ويراها من الاساطير ، أجهبت أن أتكلم كالما في هذه الرسالة عن قصة الاسراء والمعراج ، وأكتفى في ذلك بتفسير الآية من قوله تعالى : " سبحانه الذي أسرى بعبده لهيلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقص . . " الى قوله : " لنريه من آياتنا . . " (١) من سورة الاسراء ، وما قاله المفسرون في ذلك ، واكتفى من الاحاديث بحديث من صحيح البخاري ، وحديث من صحيح مسلم . فالاسراء والمعراج ثابتان بالكتاب والسنة ، واجماع المسلمين ، فهما بالروح والجسد ، يقظة لانما ، فالاسراء من المسجد الحرام الى المسجد الاقص ، والمعراج من بيت المقدس الى السموات ، وقد رأى - صلى الله عليه وسلم - في هذا الاسراء والمعراج آيات كثيرة ، نوه عنها القرآن الكريم ، حيث قال تعالى : " لقد رأى من آيات ربه الكبرى " (٢) . وقد أخبر سبحانه وتعالى أنه أسرى به ليريه من آياته ، فالى تفسير الآية :

(١) سورة الاسراء الآية : ١ .

(٢) سورة النجم الآية : ١٨ .

قال سبحانه وتعالى : " سبحان الذي أسرى بعبده "

ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي ببلدنا

حواله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير .

=====

قال ابن جرير في تفسيره (١) : " سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً "

أى تنزيهاً للذي أسرى بعبده وتبرئة مما يقول فيه المشركون ، من أن له

من خلقه شريكاً ، وأن له صاحبة وولداً ، وعلواً له وتعظيماً ، عما أضفوه

إليه ، ونسبوه من جهالتهم ، وخطأ أقوالهم .

ولفظ (سبحان) اسم وضع ، موضع المصدر ، فنصب لوقوعه موقمه .

قال القرطبي (٢) : وهو غير ممكن لأنه لا يجري بوجوه الاعراب

ولا تدخل عليه الألف واللام ، ولم يجبر منه فعل ، ولم يتصرف ، لأن فـى

آخره زائدتين ، تقول : سبحت تسبيحاً وسبحاناً ، مثل : كبرت اليمين

تكفيراً وكفراناً ، ومعناه التنزيه ، والبرائة لله عز وجل من كل نقص .

قال في البحر المحيط (٣) : زعم الزمخشري أنه علم للتسبيح كمشمان

للرجل ، وإضافة التنزيه أو التنزه إلى الموصول المذكور للأشعار بعلمية

ما في حيز الصلة للضاف ، فإن ذلك من كمال أدلة قدرته ، وبالـغ

(١) تفسير ابن جرير ٢ / ١٥ .

(٢) القرطبي ٢٠٤ / ١٠ .

(٣) البحر المحيط ٤ / ٦ .

حكمته ، ونهاية تنزهه عن صفات المخلوقين (١) . وقد سئل رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - عن معنى قول الانسلان : سبحانه الله .
قال : انزاه الله عن السوء (٢) .

والاسراء والسرى سير الليل ، فمن قال : أسرى ، قال : يسرى
اسراء ، ومن قال : سرى ، قال : يسرى سرى .
قال الشاعر :

وليلة ذات دجى سررت . . . ولم يلتنى عن سراها ليست

متى كان الاسراء :

(١) قال في البحر (٣) : التحقيق : أن الاسراء كان بعد شق الصحيفة ،
وقبل بيعة العقبة . قال : ووقع لشريك بن أبي نمر أن ذلك كان
قبل أن يوحى اليه ، ولا خلاف بين المحدثين أن ذلك وهم ممن
شريك .

(٢) وقال مقاتل وقتادة : كان الاسراء قبل الهجرة بعام .

(٣) وقالت عائشة : بعام ونصف في رجب قبل الهجرة .

(١) أبو السمود ٤٢١/٥ .

(٢) أخرجه ابن جرير ٣/١٥ .

(٣) البحر المحيط مع تصرف ٦٠٥/٦ .

- (٤) وعن ابن شهاب : بعد البحث بسبعة أعوام .
(٥) وعن الحري : ليلة سبع وعشرين من ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة .
وحيث أسرى به كانت سنة ان ذاك ه واحدا وخمسين سنة وأشهر .
قال في قرة الابصار (١) :

وبعد واحد مع الخمسين . . . وأشهر مضت لميقينا
شرفه الرحمن بالاسراء . . . ومروجه الى السماء
حتى أراه أكبر الآيات . . . وعاد بعد الفرض للصلاة

- (٦) وقال موسى بن عقبة عن الزهري : كان الاسراء قبل الهجرة بسنة ه
وكذا قال عروة .

- (٧) وقال السدي : بسطة عشر شهرا (٢) .

هل الاسراء كان بالجسد والروح أم بالروح فقط ؟

- (١) الجمهور على أنه بالجسد والروح .
(٢) وقالت طائفة : انما هو بالروح فقط ه الاكثرون من العلماء على أنه
أسرى ببدنه وروحه يقظة (٣) لا مناما ه ولا ينكرون أن يكون
رسول الله صلى الله عليه وسلم - رأى قبل ذلك مناما ه ثم رآه بعد يقظة
لانه كان - عليه السلام - لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح .

-
- (١) مخطوطة لا زالت وهي منظومة في السيرة النبوية .
(٢) تفسير ابن كثير ٢٣/٣ .
(٣) بالفتح ولا تسكن الا في ضرورة الشعر كقوليه :
فالعمر نوم والنيسة يقظة . . . والمرء بيلهما خيال ساري
حاشية الشهاب على البيضاوي ٤/٦ .

أدلة الجمهور :

(١) قوله تعالى : " سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام

الى المسجد الاقصا الذي باركنا حوله " .

قالوا : فالتسييح انما يكون عند الامور العظام ، فلو كان مناصباً

لم يكن فيه كبر شيء ، ولم يكن يستعظما ، ولما بادرت كفار قريش

الى تكذيبه ، ولما ارتدت جماعة من كان قد أسلم .

(٢) وأيضاً فان العبد عبارة عن مجموع الروح والجسد ، وقد قال :

" أسرى بعبده ليلاً " .

وقال تعالى : " وما جعلنا الروميا التي أريناك الا فتنة للناس " (١) .

قال ابن عباس : هي روميا عين أريها رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - ليلة أسرى به ، والشجرة الملعونة هي شجرة الزقوم .

رواه البخارى (٢) .

(٣) قال تعالى : " ما زاغ البصر وما طغى " (٣) . والبصر من والات الذات

لا الروح .

(١) سورة الاسراء الاية : ٦٠ .

(٢) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ١٠/١٣ ، مطبعة الحلبي .

(٣) سورة النجم الاية : ١٨ .

(٤) أيضا أنه حمل على البراق (١) ، وهو دابة بيضاء براقه لها ليمان ، وهو - بضم الباء - من دواب الجنة ، صي به لشدة سرعته كالسرق الخاطف ، وإنما يكون الحمل للبدن لا للروح ، لأنها لا تحتاج في حركتها الى مركب تركيب عليه .

أدلة القائلين : بأنها روميا فقط بالسروح :

(١) أن معاوية بن أبي سفيان - رضى الله عنه - كان اذا سئل عن مسرى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : كانت روميا من اللس صادقة .

(٢) روى عن عائشة - رضى الله عنها - أنها كانت تقول : ما فقد جسده رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولكن أسرى بروحه ، وقد تعقب هذا القول ابن جرير (٢) . وقال : انه مردود ، وأنكره ، وشنع على من نقله ، وقال : انه خلاف ظاهر القرآن .

قال ابن جرير (٣) : والصواب من القول في ذلك عندنا أن يقال : ان الله أسرى بمبده محمد - صلى الله عليه وسلم - من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ، كما أخبر الله عباده ، وكما تظاهرت به الاخبار عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ان الله حمله على

(١) حاشية الشهاب على البيضاوى ٤/٦ .

(٢) تفسير ابن جرير ١٤/١٥ ، ابن كثير ٢٣/٣ .

(٣) تفسير ابن جرير ١٤-١٣/١٥ .

البراق حتى أتاه به وصلى هناك بمن صلى من الانبياء والرسل ، فأراه ما
أراه من الآيات ، قال : ولا معنى لقول من قال : أسرى بروحه دون جسده ،
لان ذلك لو كان كذلك لم يكن في ذلك ما يوجب أن يكون ذلك دليلاً على
نبوته ، ولا حجة على رسالته ، ولا كان الذين أنكروا حقيقة ذلك من أهل
الشرك ، كانوا يدفعون به عن صدقه فيه ، إذ لم يكن ضميراً عندهم ، ولا عند
أحد من ذوى الفطرة الصحيحة ، من بنى آدم أن يرى الرائي منهم نفس
الضام ، ما على مسيرة سنة ، فكيف ما هو على مسيرة شهر ، أو أقل ،
الى أن قال : فان الله أخبر في كتابه أنه أسرى بعبد ، ولم يخبر أنه
أسرى بروح عبده ، وليس لاحد أن يتعدى ما قال الله الى غيره .

وقال ابن كثير (١) : واذا حصل الوقوف على مجموع هذه الاحاديث
صحتها وحسنها وضعيفها ، يحصل مضمون ما اتفقت عليه ، من مسرى رسول الله
صلى الله عليه وسلم - من مكة الى بيت المقدس ، وأنه مرة واحدة ، وان
اختلفت عبارات الرواة في أدائه ، أو زاد بعضهم فيه ، أو نقص منه ، فان
الخطأ جائز على من عدا الانبياء - عليهم السلام - الى أن قال : والحق
أنه - عليه السلام - أسرى به يقظة لا مناما ، من مكة الى بيت المقدس ،
راكباً البراق ، فلما انتهى الى باب المسجد ، ربط الدابة عند الباب ،

(١) ابن كثير ٢٢/٣ - ٢٣ .

ودخله فصلى في قبلته تحية المسجد ركعتين ، ثم أوتى بالمرجح وهو
كالسلم ذو درج يرقى فيها ، فصعد فيه الى السماء الدنيا ، ثم الى بقية
السموات السبع ، فتلقاه من كل سماء مقرؤها ، وسلم على الانبياء
الذين في السموات حسب منازلهم ، ودرجاتهم الى أن مر بكلهم اللسه
موسى - عليه السلام - في السماء السادسة ، كما مر على الخليل ابراهيم
في السابعة ، وقد تجاوز منزلتيهما - صلى الله عليه وسلم - وعلى سائر
الانبياء ، حتى انتهى الى مستوى يسمع فيه صريف الاقلام ، أي أقلام
القدر بها هو كائن ، ورأى سدرة المنتهى ، وغشيتها من أمر اللسه
عظمة عظيمة ، من فراش من ذهب ، وألوان متعددة ، ورأى هناك جبريل
له ستمائة جناح على صورته ، ورأى رفرفا أخضر قد سد الافق ، كما
رأى البيت المصور ، وابراهيم الخليل مسند اليه ظهره ، وهذا البيت
كعبة السماء ، يدخله كل يوم سبعون ألفا من الملائكة ، يتعهدون فيه
ثم لا يعودون اليه الى يوم القيامة ، ورأى الجنة والنار ، وفرض اللسه
عليه الصلوات خمسين ، ثم خفها الى خمس رحمة منه ولطفا بمعبادة .
وفي هذا اعتناء عظيم بشرف الصلاة ، وعظمتها ، ثم هبط الى بيت
المقدس ، وهبط معه الانبياء ، فصلى بهم فيه لما حانت الصلاة .

والظاهر : أن صلته بالانبياء في بيت المقدس كانت بعد رجوعه
من السموات ، بدليل أنه كان كلما مر بأحد من الانبياء يسأل عنه جبريل ،
وجبريل يخبره باسمه .

قال ابن كثير: وهذا اللائق، ولأنه كان أولاً مطلوباً إلى الجناب
الملس، ليفرض عليه وعلى أمته، ثم لما فرغ من الذي أريد به، اجتمع
مع اخوته من النبيين، ثم أظهر شرفه وفضله عليهم بتقديمه في الامامة،
باشارة جبرئيل إليه، ثم خرج من بيت المقدس، وركب البراق، وعاد
إلى مكة بنلس (١).

وقال في تفسير القرطبي (٢): ثبت الإسراء في جميع مصنفات الحديث،
وروى عن الصحابة في كل أقطار الإسلام، فهو من الصواتر، بهذا الوجه،
وذكر النقاش من رواه عشرين صاحبياً قال: وذهب معظم السلف والمسلمين
إلى أنه كان اسراً بالجسد وفي اليقظة، وأنه ركب البراق، بمكة، ووصل
إلى بيت المقدس، وصلى فيه، ثم أسرى بجسده، وعلى هذا تدل الأخبار
وليس في الإسراء بجسده، وحال يقظته استحالة، ولا يعدل عن الظاهر
والحقيقة إلى التأويل إلا عند الاستحالة، ولو كان خاصاً لما كانت فيه آية
ولا معجزة، ولما قالت: أم هاني: لا تحدث الناس فيكذبوك.
ولما فضل أبو بكر بالتصديق، ولما أكن قريش التمنع، والتكذيب، حتى
أن أقواماً ارتدوا، فلو كانت رومياً لم يستكروا، خصوصاً وأنه أخبرهم عن
عمرهم، أنها بمكان كذا، وأنه مر عليها، ففرح فلان، قالوا: أخبرنا
متى تأتى العير؟ قال: تأتىكم يوم كذا، قالوا: أية ساعة؟ قال:

(١) ابن كثير مع تصرف قليل ٢٣/٣.

(٢) القرطبي في تفسيره، ملخصاً في الكثير ١٠/٢٠٨-٢٠٩.

ما أدري ، طلوع الشمس من هنا أسرع ، أم طلوع القمر من ههنا ، فقل رجل
ذلك اليوم هذه الشمس قد طلعت ، وقال رجل : هذا غيركم قسده
طلعت ، وقد سألوه عن وصف بيت المقدس فوصفه لهم .

قال القرطبي : وأما قول عائشة ومعاوية - رضی اللہ عنہما - بأنفسه
أسرى بروحه فقط - فيجاب عنه : بأن عائشة كانت إذ ذاك صفييرة ،
ولم تشاهد ، ولم تحدث عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وأما معاوية
- رضی اللہ عنہ - فإنه كان إذ ذاك غير مسلم ، غير مشاهد للحال ، ولم
يحدث عن النبي - صلى الله عليه وسلم - .

قال في البحر المحیط (١) : الظاهر أن هذا الاسراء كان بشخصه
ولذلك كذبت قریش به ، وشتمت عليه ، وحسب قص ذلك على أم هانئ ،
قالت : لا تحدث الناس بها فيكذبوك ، ولو كان ضاماً ما استنكرت ذلك ،
فالقول : ان الاسراء كان بالجسد والروح هو قول الجمهور من أهل
العلم . قال : وهذا الذي ينبغي أن يحتقده ، وحديث الاسراء مروى
في الصانيد عن الصحابة في كل أقطار الاسلام ، رواه هشرون ممن
الصحابة .

(١) البحر المحیط لابو حيان ٥/٦ .

قال : وما روى عن عائشة ومعاوية - رضى الله عنهما - فلا حجة فيه
فلعله لا يصح عنهما ، ولو صح لا دليل فيه ، لانهما لم يشاهدا له
عائشة ، ولكون معاوية اذ ذاك غير مسلم ، ولكونهما لم يسندا ذلك الى
الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولا حدثا عنه .

قال في فتح القدير (١) : والذي دلت عليه الاحاديث الصحيحة
الكثيرة هو ما ذهب اليه معظم السلف ، والخلف ، من أن الاسراء بجسده
وروحه يقظة الى بيت المقدس ، ثم الى السموات ، ولا حاجة الى التأويل
وصرف هذا النظم القرآنى وما يماثله ، من ألفاظ الحديث الى ما يخالف
الحقيقة ، ولا مقتضى لذلك الا مجرد الاستبعاد ، وتحكيم بعض العقول
القاصرة ، عن فهم ما هو معلوم ، من أنه لا يستحيل عليه سبحانه شئ .

قال : ولو كان مجرد روميا كما يقوله من زعم أن الاسراء كان بالروح
فقط ، وأن روميا الانبياء حق ، لم يقع التكذيب من الكفرة ، ومن استدل
بأن هذا الاسراء كان بالروح على سهيل الروميا بقوله تعالى : " وما جعلنا
الروميا التي أربناك الا فتنة للناس " . فعلى تسليم أن المراد بهذه الروميا
هو هذا الاسراء ، فالتصريح الواقع هنا بقوله تعالى : " سبحانه الذى
أسرى بمحمد " ، والتصريح فى الاحاديث الصحيحة الكثيرة ، بأنه أسرى

(١) فتح القدير للشوكانى ٢٠٦/٣ .

به لا تقصر عن الاستدلال بها على تأويل هذه الروميا الواقعة في الآية

بروميا العين ، فانه قد يقال لرومية العين روميا .

قال في الفتوحات الالهية (١) : قوله " يعبده " أي بروحه وجسده

على المعتد ، وقال " يعبده " دون نبيه ، أو حبيبه لكلا تفضل به أمته ،

كما ضلت أمة المسيح ، حيث ادعته الالهة ، أو لان وصفه بالعبودية

الضافة الى الله تعالى أشرف المقامات والاصاف .

وقال في أضواء البيان (٢) : ويومئذ ما ذكره العلماء من كونه أسرى

بجسده ، وأنها روميا عين لا روميا منام ، قوله تعالى : " لئلا يعلم

آياتنا " ، " ما زاغ البصر وما طغى " ، " لقد رأى من آيات ربه الكبرى "

قال : وما زعمه بعضهم من أن الروميا لا تطلق بهذا اللفظ الا على روميا

المنام مردود ، بل التحقيق أن لفظ الروميا يطلق في لغة العرب على

رومية العين يقظة ، ومنه قول الراعي ، وهو عربي قح :

فكبر للروميا وهش فواده . . . وبشر نفسا كان قبل يلومها

فانه يحنى رومية صائد بعينه ، ومنه قول أبي الطيب :

وروميك أحلى في العيون من القمض

(١) الفتوحات الالهية ٦٠٨/٢ .

(٢) أضواء البيان ٣٥٧/٣ .

قال : وقد تواترت الاحاديث الصحيحة عنه أنه أسرى به من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ، وأنه عرج به من المسجد الاقصى حتى جاوز السموات السبع ، كما دلت الاحاديث المذكورة على أن الاسراء والمعراج كليهما بجسسه وروحه يقظة لا مناما ، وعلى ذلك من يمتد به من أهل السنة والجماعة ، فلا عبرة بمن أنكروا ذلك من الملحدين .

قال في روح المعاني (١) : وايشار لفظة العبد للايذان بتموضعه صلى الله عليه وسلم في عبادته سبحانه ، وبلوغه في ذلك غاية الغايات القاصية ، ونهاية النهايات النائية ، حسبما يلوح به مبدأ الاسراء ومقتهاه . والعبودية على ما نص عليه المارفون أشرف الاوصاف وأعلى المراتب ، وبها يفتخر المحبون ، كما قيل :

لا تدعني الا بيا عدها . . . فانه أشرف أسماء

وقال آخر :

بالله ان سألوك عنى قل لهم . . . عبدي وملك يدي وما أعتقته

قال : وذكروا أنه لم يعبر الله تعالى عن أحد بالعبد مضافا الى ضمير الفيبة المشار به الى الالهية ، الا النبي — صلى الله عليه وسلم — وفى ذلك من الاشار ما فيه .

(١) روح المعاني للالوسى ٤/١٥ .

أقول : قد ورد عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : لا تطرونى
كما أطرت النصارى المسيح ، فانما أنا عبد الله ورسوله ، فقولوا عبد الله
ورسوله ، أو كما قال .

ولا مانع من أن يكون المعنى الثانى مراداً ، فهو - صلى الله عليه
وسلم - أكرم الخلق على الله ، فهو سيد ولد آدم ولا فخر ، والله
سبحانه وتعالى قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وقال فى حقّه :
" ولسوف يعطيك ربك فترضى " (١) . وقد خصه الله عز وجل من بين
سائر الانبياء بالشفاعة العظمى ، اظهرها لفضله - صلى الله عليه
وسلم - .

هذا ومن الاكاذيب المشهورة فى قصة الاسراء ، والمعراج ، أنه
- صلى الله عليه وسلم - لما أراد العروج صعد على صخرة بيت المقدس ،
وركب البراق ، فمالت الصخرة ، وارتفعت لتلحقه فأمسكها الملائكة ،
ففى طرف منها أثر قدمه الشريف ، وفى الطرف الاخر أثر أصابع
الملائكة ، عليهم السلام ، فهى واقفة فى الهواء ، قد انقطعت من كل جهة ،
لا يسكها الا الذى يسك السماء ، أن تقع على الارض سبحانه
وتعالى (٢) .

(١) سورة الضحى الاية : ٥ .

(٢) روح المعانى ١٥ / ١٠ .

” فائدة ”

قال في فتح البيان (١) : اذا كان الاسراء لا يكون الا في الليل ،

فلا بد للتصريح بذكر الليل من فائدة .

ف قيل : أراد بقوله تعالى : ” ليلا ” تقليل مدة الاسراء ، وأنه

أسرى به في بعض الليل من مكة الى الشام ، مسافة أربعين ليلة ، ووجه

دلالة ليلا على تقليل المدة ما فيه من التأكيد الدال على البعضية ،

بخلاف ما اذا قلت : سرى الليل ، فإنه يفيد استيعاب السر في

جميعا .

وقد استدل صاحب الكشاف (٢) على افادة ” ليلا ” للبعضية ،

بقراءة عبد الله ، وحذيفة ، من الليل ، أي في جزء قليل من الليل .

قال : والتقليل والتبميز مقاربان ، فاستعمل في التبميز ما هو

للتقليل .

* * *

(١) فتح البيان ٣٢١/٥ .

(٢) الكشاف ٤٣٦/٢ .

" ما هي الحكمة في اسراة الى بيت المقدس "

دون الخروج به من مكة

" وما سبب تسمية مسجد القدس بالاقصى "

- (١) قيل الحكمة في اسراة الى بيت المقدس : انه محشر الخلائق .
- (٢) قيل انه : مجمع ارواح الانبياء .
- (٣) وقيل : ليخبر الناس بصفات المسجد فيصدقوه في الباقي ، وهذا الوجه الاخير اظهر الواجهة في نظري ، والله اعلم .

أما سبب تسمية مسجد القدس بالاقصى فقول :

- (١) سمي بالاقصى ، لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام ، فهو أبعد السبى من الحجاز .
- (٢) وفي تاريخ القدس أنه سمي به لانه أبعد المساجد التي تزار .
- (٣) وقيل لبعده عن الاقدار ، والخائث .
- (٤) وقيل لانه لم يكن وراءه مسجد حينئذ (١) .

أما البركة التي ذكرت حول المسجد الاقصى ، فهي دينوية وأخروية ، الا أن البركة ليست الا حول المسجد كما أخبر ، أما في داخل المسجد فالبركة في كل من المسجدين ، بل هي في المسجد الحرام أتم ، لما في الصلاة في المسجد الحرام من كثرة الثواب .

(١) فتح القدير للشوكاني ٢٠٦/٣ ، فتح البيان ٣٢٢/٥ .

قال في تفسير الخازن : " باركتنا حوله " يعنى بالثمار ، والانهار ،
والاشجار ، أو بالانبياء والصالحين ، لانه أى المسجد ، كان قبلة الانبياء ،
قبل نبينا - صلى الله عليه وسلم ، وقد سماه الله مباركاً ، قال : لانه مقبر
الانبياء ، ومهبط الوحى ، والملائكة ، واليه يحشر الخلق يوم القيامة ،
فقد بارك الله سبحانه وتعالى حول المسجد الاقصى ببركات الدنيا
والاخرة (١) .

قال تعالى : " لتريه من آياتنا انه هو السميع البصير " . ففى هذه
الاية ذكر العلة التى أسرى بالرسول - صلى الله عليه وسلم - من أجلها ،
أى ما أراه الله سبحانه فى تلك الليلة من المعجائب ، التى من جملتها قطع
هذه المسافة الطويلة فى جزء من الليل ، ومن تعجيبية ، وانما أتسى
بها تعظيماً لايات الله ، فان الذى رآه - صلى الله عليه وسلم - وان كان
جليلاً عظيماً ، فما هو الا بعض بالنسبة الى آيات الله تعالى ، وعجائب
قدرته (٢) ، وجيليل حكيمه ، كما قال القائل (٣) :

وان نظرت فى السموات العلى . . وما لها من الشيات والحلى
وسقفها المرفوع من غير عمد . . والنيرات المشعرات بالامد
وما حوته الارض والبحار . . أبصرت ما فيه النهى تحساره
هذا وما قد غاب عنا أكثر . . من البدائع التى لا تحصر

(١) فتح القدير للشوكانى ٢٠٦/٣ ، تفسير الخازن ١٠٤/٤ .

(٢) فتح القدير ٢٠٦/٣ .

(٣) منظومة صاحب اضافة الدجنه ، أحمد المقرئ .

(حديث خرافة لا مستند له عقلا ولا شرعا)

قال في روح المعاني (١) : ومن العجائب ما سمعته عن الطائفة الكشفية والمهتدة على الراوى أن للروح جسدين ، جسد من عالم الغيب لطيف ، لا تدخل للمناصر فيه ، وجسد من عالم الشهادة ، كيف مركب من المناصر ، والنبي — صلى الله عليه وسلم — حين عرج به ، ألقى كل عنصر من عناصر الجسد ، العنصرى فى كرتة ، فما وصل الى فلك القمر حتى ألقى جميع المناصر ، ولم يبق معه الا الجسد اللطيف ، فرقى به حيث شاء الله تعالى ، ثم لما رجع عليه الصلاة والسلام ، رجع اليه ما ألقاه ، واجتمع فيه ما تفرق منه .

قال الالوسى : ولعمري انه حديث خرافة لا مستند له شرعا ولا عقلا ، فانظر أيها القارىء ، ما أجراً هو القوم حيث يدسون فى التفسير والحديث ما أمته عليهم مبادئهم ، وأهواؤهم ، ولو كان ظاهر الكذب مناقضا للاحاديث الصحيحة ، فلا بد لطالب العلم ، وهو يقرأ كتب التفسير أن يحذر كل الحذر ، مما يدس فى التفسير ، فهناك أهل الاهواء ، والفرق الضالة يضمون لصالح مبادئهم لا يتورعون . وفى الآونة الاخيرة جاء من يسمى بالمستشرقين ، وحاولوا النيل والطمع فى

(١) روح المعاني للالوسى ١٠/١٥ .

الدين ، بواسطة ما دسوه هم أنفسهم ، أو تلامذتهم ، الذين تخرجوا
على أيديهم ، وتبوؤوا المراكز المالية بواسطة طمتمهم ، بعد أن أخذوا عليهم
العهود ، والمواثيق بالطعن في الشريعة القراء ، والقدس فيها ،
والتهميل من صاحب الرسالة - صلى الله عليه وسلم - عن طريق تشكيك أبناء
المسلمين في أمور دينهم ، وتارة عن دس الأمور التافهة الساقطة في
سيرة الرسول - صلى الله عليه وسلم - ولكن مهما فعلوا ، فالله
سبحانه وتعالى حافظ لهذا الدين ، إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ،
فالقرآن العظيم لا يأتيه الباطل من بين يديه ، ولا من خلفه ،
محفوظ ، قال تعالى : " أنا نحن نزلنا الذكر وأنا له لحافظون " (١) .

كما أن السنة الطاهرة قبيض الله لها رجالا ، يعرفون صحيحها
من غيره ، ويعرفون الأحاديث الموضوعية ، مهما حاول واضعوها إخفاءها
فهم جهابذة ، نقاد ، نور الله بصائرهم ، لمعرفة الحق ، وتمحيص
السنة ، ورد ما ليس من السنة على صاحبه ، مهما بلغ شأوه ، فجيزى
الله أهل العلم عن الإسلام والمسلمين خيرا .

* * *

هذا ٠٠ وأختتم بحث الاسراء والمعراج بحدِيثين ، أحدهما فس
صحيح البخارى ، عن جابر بن عبد الله - رضى الله عنهما - ٠ والثانى
فى صحيح مسلم ، عن أنس بن مالك - رضى الله عنه ، واقتصر عليهم
لكثرة الاحاديث ، وهذه رواية البخارى قال : باب حديث الاسراء ،
وقول الله تعالى : " سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام
الى المسجد الاقصا " ٠ قال :

(١) حدثنا يحيى بن بكير ، حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ، حدثنى
أبو سلمة بن عبد الرحمن ، سمعت جابر بن عبد الله - رضى الله
عنهما - أنه سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : لعلنا
كذبتنى قريش فمت فى الحجر فجلا الله لى بيت المقدس ، فطفقت
أخبرهم عن آياته ، وأنا أنظر اليه ، باب المعراج ٠

(٢) حدثنا هديبة بن خالد ، حدثنا همام بن يحيى ، حدثنا
قتادة عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة - رضى الله عنهما -
أن نهى الله - صلى الله عليه وسلم - حدثهم عن ليلة أسرى به ،
بينما أنا فى الحطيم ، وربما قال فى الحجر مضطجعا ، إذ أتانى
أت فقد ، قال وسمعتة يقول : فشق ما بين هذه الى هذه ،
فقلت للجارود ، وهو الى جنبى ، ما يعنى به ، قال من ثغرة نحسه
الى شعرته ٠

وسمعته يقول : من قصه الى شعرتة ، فاستخرج قلبى ثم أتيت
بطست من ذهب ملوثة ايما ففسل قلبى ، ثم حشى ، ثم أتيت به ابنة
دون البغل ، وفوق الحصار أبيض ، فقال له الجارود ، هو البسراق
يا أبا حمزة ، قال أنس : نعم ، يضع خطوه ، عند أقصى طرفه ، فحملت
عليه ، فانطلق بي جبريل حتى أتى السماء الدنيا ، فاستفتح ، فقبيل
من هذا ؟ قال جبريل ، قيل ومن معك ؟ قال : محمد . قيل وقد أرسل
اليه ؟ قال : نعم . قيل مرحبا به فنعم المجىء ، جاء ، ففتح ، فلما
خلصت فاذا فيها آدم ، فقال هذا أبوك آدم فسلم عليه ، فسلمت عليه
فرد السلام ، ثم قال : مرحبا بالابن الصالح ، والنبي الصالح ، ثم
صعد حتى أتى السماء الثانية ، فاستفتح ، قيل من هذا ، قال جبريل ،
قيل ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل اليه ؟ قال : نعم .
قيل مرحبا به فنعم المجىء جاء ، ففتح ، فلما خلصت اذا يحيى وعيسى
وهما ابنا الخالة ، قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما ، فسلمت فردا
ثم قال : مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ، ثم صعد بي الى السماء الثالثة
فاستفتح ، قيل من هذا ؟ قال جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد ،
قيل : وقد أرسل اليه ؟ قال : نعم . قيل مرحبا به فنعم المجىء جاء ففتح .
فلما خلصت ، اذا يوسف قال : هذا يوسف ، فسلم عليه ، فسلمت عليه ،
فرد ثم قال : مرحبا بالاخ الصالح ، والنبي الصالح ، ثم صعد بي حتى أتيت
السماء الرابعة ، فاستفتح ، قيل : من هذا ؟ قال جبريل ، قيل : ومن معك ؟

قال : محمد . قيل : أو قد أرسل اليه ؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به
فنعم المجيء جاء ، وفتح ، فلما خلصت الى ادريس قال : هذا ادريس
فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد ثم قال : مرحبا بالاخ الصالح ، والنبي
الصالح ، ثم صعد بي حتى أتى السماء الخامسة فاستفتح ، قيل من هذا ؟
قال جبريل : قيل ومن معك : قال محمد - صلى الله عليه وسلم - قيل : أو قد
أرسل اليه ؟ قال : نعم . قيل : مرحبا به فنعم المجيء جاء ، فلما
خلصت ، فاذا هارون ، قال هذا هارون فسلم عليه ، فسلمت عليه ،
فرد ، ثم قال : مرحبا بالاخ الصالح ، والنبي الصالح ، ثم صعد بي
حتى أتى السماء السادسة ، فاستفتح ، قيل من هذا ؟ قال جبريل ،
قيل ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل اليه ، قال : نعم .
قال : مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، فلما خلصت ، فاذا موسى ، قال
هذا موسى فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد ، ثم قال : مرحبا بالاخ الصالح
والنبي الصالح ، فلما تجاوزت بكى ، قيل لها يبيك ، قال : أبسكى
لأن غلاما يمكث بعمدي يدخل الجنة من أمته أكثر من يدخلها
من أمتي ، ثم صعد بي الى السماء السابعة ، فاستفتح جبريل ، قيل
من هذا ؟ قال جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد
يمكث اليه ؟ قال : نعم . قال مرحبا به ، فنعم المجيء جاء ، فلما خلصت
فاذا ابراهيم ، قال : هذا أبوك فسلم عليه ، قال : فسلمت عليه ، فرد
السلام ، قال : مرحبا بالابن الصالح ، والنبي الصالح ، ثم رفعت الى

سدرۃ المنتهى ، فاذا نبقها مثل قلال هجر ، واذا ورقها مثل آذان
الفيلة ، قال هذه سدرۃ المنتهى ، واذا أربحت النهار ، ونهران
باطنان ، ونهران ظاهران ، فقلت : ما هذان يا جبريل ؟ قال :
أما الباطنان ، فنهران في الجنة ، وأما الظاهران ، فالنيل والفرات ،
ثم رفع لي البيت المعمور ، ثم أتته باناء من خصر ، وانا من لبن ،
واناء من عسل ، فأخذت اللبن ، فقال هي الفطرة أنت عليها ، وأمتك
ثم فرضت على الصلوات ، خمسين صلاة ، كل يوم ، فرجعت فمرت على
موسى ، فقال : بما أمرت ؟ قال : أمرت بخمسين صلاة كل يوم .
قال : ان أمتك لا تستطيع خمسين صلاة كل يوم ، واني والله قد جرمت
الناس قبلك ، وعالجت بني اسرائيل أشد المعالجة ، فارجع الى ربك
فأسأله التخفيف لامتك . فرجعت فوضع عنى عشرة ، فرجعت الى موسى ،
فقال مثله ، فرجعت ، فوضع عنى عشرة ، فرجعت الى موسى ، فقال مثله ،
فرجعت ، فوضع عنى عشرة ، فرجعت الى موسى ، فقال مثله ، فرجعت فوضع
عنى عشرة ، فرجعت الى موسى ، فقال مثله ، فرجعت ، فوضع عنى عشرة ،
فرجعت الى موسى ، فقال مثله ، فرجعت فأمرت بعشر صلوات كل يوم ،
فرجعت ، فقال مثله ، فرجعت ، فأمرت بخمسين صلوات كل يوم ، فرجعت
الى موسى ، فقال : بما أمرت ؟ قلت : أمرت بخمسين صلوات كل يوم ،
قال : ان أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم ، واني قد جرمت الناس قبلك ،
وعالجت بني اسرائيل ، أشد المعالجة ، فارجع الى ربك فأسأله

التخفيف لامك ، قال : سألت ربي حتى استحييت ، ولكن أُرضى
وأسلم ، قال : فلما جاوزت نادى نادى حماد أمضيت فرحمتي ، وخففت
عن عبادي (١) .

وهذه رواية مسلم في الاسراء والمصراع ، بعد أن سمعت رواية البخاري
قال : حدثنا شيبان بن فروخ ، حدثنا حماد بن سلمة ، حدثنا ثابت بن
البناني ، عن أنس بن مالك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال :
أتيت بالبراق ، وهو دابة ، أبيض طويل ، فوق الحمار ، ودون البغل ،
يضع حافره عند منتهى طرفه ، قال : فركبته حتى أتيت بيت المقدس ،
قال : فربطته بالحلقة التي يربط به الانبياء قال : ثم دخلت المسجد
فصليت فيه ركعتين ، ثم خرجت ، فجامى جبريل عليه السلام بانا ، من خصره
وانا من لبتن ، فاخترت اللبتن ، فقال جبريل - صلى الله عليه وسلم -
اخترت الفطرة ، ثم عرج بنا الى السماء ، فاستفتح جبريل ، فقيل من أنت :
قال جبريل ، قيل : ومن معك : قال محمد ، قيل : وقد بعث اليه ،
قال : قد بعث اليه ، ففتح لنا ، فاذا أنا بآدم فرحب بي ، ودعا لي بخيره ،
ثم عرج بنا الى السماء الثانية ، فاستفتح جبريل - عليه السلام - فقيل
من أنت ؟ قال جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال : محمد ، قيل : وقد بعث
اليه ؟ قال : قد بعث اليه ، ففتح لنا ، فاذا أنا بابني الخالة ، عيسى
ابن مريم ، ويحيى بن زكريا ، صلوات الله عليهما ، فرحبا ودعوا لي بخير ،

(١) صحيح البخاري ٦٦/٥ - ٦٩ ، طبعة احياء التراث العربي .

ثم عرج بي الى السماء الثالثة ، فاستفتح جبريل ، فقيل : من أنت ؟ قال
جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال : محمد - صلى الله عليه وسلم - ، قيل : وقد
بعث اليه ، قال : قد بعث اليه ، ففتح لنا ، فاذا أنا بيوسف - صلى الله
عليه وسلم - اذ هو قد أعطى شطر الحسن ، فرحب ودعا لي بخير ، ثم
عرج بنا الى السماء الرابعة ، فاستفتح جبريل - عليه السلام - ، قيل : من
هذا ؟ قال جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال : محمد ، قال : وقد بعثت
اليه ؟ قال : قد بعث اليه ، قال ففتح لنا ، فاذا أنا بادمس فرحب ودعا
لي بخير ، قال الله عز وجل : " ورفعنناه مكانا عليا " ثم عرج بنا
الى السماء الخامسة ، فاستفتح جبريل ، قيل : من هذا ؟ قال جبريل ،
قيل : ومن معك ؟ قال : محمد ، قيل : وقد بعث اليه ، ففتح لنا ،
فاذا أنا بهارون - صلى الله عليه وسلم - فرحب ، ودعا لي بخير ، ثم
عرج بنا الى السماء السادسة ، فاستفتح - جبريل عليه السلام - قيل
من هذا ؟ قال جبريل ، قيل : ومن معك : قال : محمد ، قيل : وقد
بعث اليه ، قال : قد بعث اليه ، ففتح لنا ، فاذا أنا بموسى - صلى الله
عليه وسلم - فرحب ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا الى السماء السابعة ،
فاستفتح جبريل ، فقيل من هذا ؟ قال جبريل ، قيل : ومن معك ؟ قال :
محمد - صلى الله عليه وسلم - قيل : وقد بعث اليه ، قال : قد بعث اليه ،
ففتح لنا ، فاذا أنا بإبراهيم - صلى الله عليه وسلم - مسندا ظهره الى
البيت المعمور ، واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، لا يمودون اليه ،

ثم ذهب بي الى سدره المنتهى ، واذ اوراقها كاذان الفيلة ، واذ ا
 ثمرها كالقلال (١) . قال : فلما غشيها من أمر الله ما غشى ، تغيرت
 فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعمها من حسنها ، فأوحى الله
 الى ما أوحى ، ففرض على خمسين صلاة في كل يوم وليلة ، فنزلت السى
 موسى - صلى الله عليه وسلم - فقال : ما فرض ربك على أمتك ، فقلت :
 خمسين صلاة ، قال : ارجع الى ربك فاسأله التخفيف ، فان أمتك ،
 لا يطيقون ذلك ، فاني قد بلوت بني اسرائيل ، وظهرتهم ، قال : فرجمت
 الى ريس ، فقلت يا رب : خفف على أمتي ، فحط عنى خمسا ، فرجمت
 الى موسى ، فقلت : حط عنى خمسا ، قال : ان أمتك لا يطيقون ذلك
 فارجع الى ربك فأسأله التخفيف ، قال : فلم أزل أرجع بين ربي تبارك
 وتعالى وبين موسى - عليه السلام - حتى قال يا محمد : انهن خمس صلوات
 كل يوم وليلة ، لكل صلاة عشر ، فذلك خمسون صلاة ، ومن هم بحسنة
 فلم يعملها كتبت له حسنة ، فان عملها كتبت له عشرا ، ومن هم بسيئة ،
 فلم يعملها لم تكتب شيئا ، فان عملها كتبت سيئة واحدة ، قال : فنزلت
 حتى انتهيت الى موسى - صلى الله عليه وسلم - فأخبرته فقال : ارجع
 الى ربك فأسأله التخفيف ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : فقلت
 قد رجعت الى ربي فاستحييت (٢) .

(١) القلال : بكسر القاف - جمع قلة ، والقلة جرة عظيمة تسع قرنين أو أكثر .

النسوى ١٤/٢ .

(٢) مسلم بشرح النسوى ٢٠٩/٢ - ٢١٥ .

وهذه الاحاديث أنهى الكلام على قصة الاسراء والمعراج فأرجو
أن يكون ما كتبت فيها ، مقننا ، لا ولائك الذين ينكرونها ، أو ينكسرون
أن الاسراء والمعراج ، لم يكن بالجسم ، أو يلصقون بها أمورا خرافية
لا أصل لها في الشريعة ، ولم تثبت من طريق صحيح ، ولا ضعيف ، وان كنت
أعلم أن الملحدين ، والمجادلين ، لا يتركون الحادهم وجد الهيم ،
الا اذا أراد الله ذلك .

ونهج سبيل واضح لمن اهتدى . . . ولكنها الاهواء عمت فأصمت
قد اسمعت لو ناديت حيا . . . ولكن لا حياة لمن تنادي
باب الجدل عريض ليس يخالفه . . . طول المقال فأثنى رأس ملجمه
قال تعالى : " فانها لا تمضي الابصار ولكن تمضي القلوب
التي في الصدور " (١) .

* * *

قوله تعالى : " أفرايتم اللات والعزى وضاة الثالثة
الآخري ألكم الذكر وله الأنثى تلك إذا قسمة ضيزى "

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

بعد أن ذكر سبحانه وتعالى الوحى الى نبينا ، وذكر ما ذكر من آثار
قدرته ، بدأ سبحانه بمحاجة المشركين ، حيث عبدوا ما لا يعقل ولا يضر ،
ولا ينفع ، أى : أخبرونى عن هذه الالهة التى تعبدونها من دون
الله ، هل لها قدرة توصف بها ، وهل أوحى اليكم شيئا كما أوحى
الى محمد - صلى الله عليه وسلم - أم هى جمادات لا تعقل ولا تنفع .
قال أبو السعود (١) : الهمزة فى - أفرايتم - للانكار ، والفاء
لتوجيهه الى ترتيب الرواية على ما ذكر من شعونه تعالى ، المنافية لها
غاية النفاة ، والمعنى أعقب ما سمعتم من آثار كمال عظمته
واحكام قدرته ، ونفاد أمره فى الملأ الأعلى ، وما تحت الثرى ، وما بينهما
رأيتم هذه الاصنام ، مع غاية حقارتها ونذلتها شركاء لله على ما تقدم
من عظمته .

(١) ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم ٥ / ٢٢٢ .

وقال ابن جرير (١) : أفرايتم أيها الزاعمون أن اللات والمزى

ومناة الثالثة بنات الله ، ويشهد له " ألكم الذكر . الخ " .

وقيل في المعنى : أخبروني عن آلهتكم ، هل لها شيء من القدرة

والعظمة التي وصف بها رب العزة في الآية السابقة ، وروى في معناها ،

أظننتم أن هذه الاصنام التي تعبدونها تفعلكم ، أو أنها تشفع لكم

في الآخرة .

وقيل : أفرايتم إلى هذه الاصنام ان عبدتموها لا تفعلكم ، وان تركتموها

لا تضركم .

والظاهر عندي ، وفي رأي أنه الصواب هو ما ذكره ابن جرير

رحمه الله تعالى - ورأى في هذه الآية قلبية ، ومفعولها الاول واضح ،

أما مفعولها الثاني فمقدر لدلالة الحال عليه (٢) .

أوجه القراءة في اللات :

(١) قرأ عامة القراء بتخفيف التاء .

(٢) وقرأ ابن عباس ومجاهد وأبو صالح ، قال في زاد المسير (٣) : وورش عن

يعقوب .

(١) تفسير ابن جرير ٣٤/٢٧ .

(٢) أبو السمود ٢٢٢/٥ .

(٣) زاد المسير ٧٢ / ٨ .

أقول : والظاهر أن هذا خطأ ، لأن ورثا من رواية نافع ، ولم يمل

النصواب روي عن يعقوب ، قرأ هو اللات - بتشديد التاء - .

قال ابن جرير : أولى القراءتين ، قراءة من قرأ - بالتخفيف ، قال :

لاجماع الحجة من القراء عليه (١) .

(٣) وقرأ الدوري عن الكسائي ، والبهزي عن ابن كثير ، " أفرايتم اللاه "

بالحاء في الوقف (٢) .

قال ابن جرير (٣) : واختلف أهل العربية في وجه الوقف

على اللات :

(١) فكان بعض أهل النحو من أهل البصرة يقول : اذا سكت فقل

اللات بالتاء ، ولغة العرب يسكتون على ما فيه الهاء بالتاء ،

يقولون : رأيت طلحت ، وكل شيء مكتوب بالهاء يقفون عليه بالتاء .

(٢) وبعض النحويين من أهل الكوفة يقف على " اللات " بالهاء فيقول :

في الوقف : أفرايتم " اللاه " الى أن قال ابن جرير : ان أفشى

اللفات ، وأكثرها في العرب :

(١) ابن جرير الطبري في تفسيره ٣٥ / ٢٧ .

(٢) القرطبي ، الجامع لأحكام القرآن ١٠١ / ١٧ .

(٣) ابن جرير ٣٥ / ٢٧ .

- ١ - هو الاختيار في كل ما لم يفسف أن يكون الوقف عليه بالهاء .
٢ - وما كان مضافا فجائز - الوقف عليه - بالهاء ، وبالتاء أيضا ، فوجه
الوقف بالتاء للاضافة ، ووجه الوقف بالهاء ، لانه يفرد ويوقف عليه .

قال في القاموس^(١) : " واللات " مشددة التاء - صنم -

وقرأ بها ابن عباس وعكرمة وجماعة ، سمي بالذي كان يلت عند
السيورق بالسمن .

وفي الصحاح : " اللات " اسم صنم ، كان لثقيف ، وكان

بالطائف ، فبعض العرب يقف عليها بالتاء ، وبعضهم بالهاء ، وهذا
الاصنام الثلاثة ، قد اشتهرت عند العرب ، من بين تلك الاصنام الكثيرة
وقد عظم اعتقادهم فيها ، أكثر من غيرها .

الاختلاف في اشتقاقها ، ومن أين أخذت ، ولعن هي من العرب ، وأين أماكنها :

قال الواحدى : كانوا يشتقون لها أسماء من أسماء الله تعالى ، فقالوا :

من الله " اللات " ، ومن العزيز " العزى " ، وهو تأنيث الاعز ،

بمعنى العزيز^(٢) . ، وضارة من منى الله الشئ اذا قدره ، قيل : أصل

اللات من لات يليت فألقيها عن ياء لوجود ليت ، فالتاء فيه أصلية^(٣) ، وقيل :

(١) القاموس ١٥٦/١ ، طبعة دار الفكر .

(٢) فتح البيان ١٦٨/٩ .

(٣) الفتوحات الالهية ٢٢٩/٤ .

زائدة ، وأصله لوييه ، من لوى يلوى ، فألقها من واو ، لانهم كانوا يلـوون
أعناقهم اليها ، أو يلتوون عاكفين عندها ، ويظوفون بها .

قال القرطبي (١) : كانت " اللات " لثقيف ، " والعزى " لقريش ،

وبنى كنانة ، ومناة لبني هلال .

وقال هشام : كانت مناة لهذيل وخزاعة ، فبعث رسول الله - صلى

الله عليه وسلم - عليا - رض الله عنه - فهدمها عام الفتح .

قال : ثم اتخذوا اللات بالطائف (٢) . وهى أحدث من مناة

وهى صخرة مربعة ، وكان سدنتها من ثقيف (٣) .

وكانوا قد بنوا عليها بناء ، فكانت قريش وجميع العرب تعظمها ، ولم تنزل

كذلك الى أن أسلمت ثقيف ، فبعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

المغيرة بن شعبه لهدمها وحرقتها ففعل .

قال القرطبي (٤) : أما المزى ، فهى أحدث من اللات ، اتخذها

ظالم بن أسعد ، وكانت بوادى نخلة الشامية ، فوق ذات عرق ، وقد بنوا عليها

بيتا .

(١) القرطبي ١٧ / ٩٩ .

(٢) ابن جرير ٢٧ / ٣٥ .

(٣) قال فى القاموس : سدن سدن وسدانة : خدم الكعبة ، أو بيت الصنم ،

فهو سادن ، والجمع : سدنة ٤ / ٢٣٤ .

(٤) القرطبي ١٧ / ٩٩ .

ذكر في البحر المحيط (١) : كانت العزى شيطانة تأتي ثلاث سمرات
ببطن نخلة ، فلما افتتح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مكة ، بعث
خالد بن الوليد - رضي الله عنه - فقال (اثبت بطن نخلة) ، فانك تجسد
ثلاث سمرات ، فاعضد الاولى ، فأتاها فعضدها ، فلما جاء اليه قال :
هل رأيت شيئا ؟ قال : لا . قال : فاعضد الثانية ، فأتاها فعضدها ،
ثم أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : هل رأيت شيئا ؟ قال : لا ،
قال : فاعضد الثالثة ، فأتاها فاذا هو بحشوية نافسة شعرها واضمصة
يديها على عاتقها تصرف بأنيابها ، وخلفها دببة السلس ، وكان
سادننها فقال :

باعز كفرانك لا سبحانه . انى رأيت الله قد أهانك

ثم ضربها ففلق رأسها ، فاذا هي حمصة ، ثم عضد الشجرة ، وقتل دببة
السادن ، ثم أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فأخبره فقال : تلك العزى
ولن تعبد أبدا .

وقال سميد بن جبير : العزى حجر أبيض كانوا يعبدونه ، ومناعة
صنم لخزاعة ، وقيل لهذيل ، وقيل : انها كانت للانصار ، وعن ابن عباس
أن اللات اسم رجل كان يلبث السوق للحاج (٢) ، فلما مات عكفوا على

(١) البحر المحيط ١٦١/٨ ، الا لوسى ٥٥/٢٧ وعزى الحديث للنسائي

وفتشت عنه ولم أجده .

(٢) البخارى مع فتح البارى ٢٣٥/١٠ .

قبره ، فمهدوه ، وقيل : كان يبيع السويق والسمن عند صخرة ، ويصبه عليها ، فلما مات ذلك الرجل عمدت ثقيف تلك الصخرة ، اعظاما لصاحب السويق ، وقيل : انه كان رجلا في شنعف (١) من الجبال له عنمة يسلى (٢) منها السمن ، ويأخذ الاقط (٣) منها ويجمع رسلها (٤) ثم يتخذ منها حيسا (٥) فيطعم الحاج .

• وقيل : كان رجل من ثقيف ، يقال له صرمة بن غنم ، وقيل غير ذلك .
قال الشاعر : ينهى ثقيفا عن العود الى عبادة اللات :

لا تنصروا اللات ان الله مهلكها . . . وكيف ينصركم من ليس ينتصر (٦)

أقول : وقد رأيت الاختلاف في المراد باللات والعزى ، والاختلاف في أماكنهم ، ويمكن الجمع أن تكون أصناما سميت باسم اللات ، فأخبر كل عن صنم بمكانه ، وهكذا يقال في العزى .

قال في البحر المحيط (٧) : والذي يظهر أنها كانت ثلاثتها في الكعبة

لان المخاطب في ذلك بقوله " أفرايتم " هم قریش .

-
- (١) رأس الجبل . القاموس ١٦٤/٣ .
 - (٢) بمعنى يتخذ ، منها .
 - (٣) الاقط : محرکه مثلثة يتخذ من المحيط الفنى . القاموس ٣٦٢/٢ .
 - (٤) الرسل : بالكسر - اللبن ما كان . القاموس ٣٩٥/٣ .
 - (٥) الحيس : تمر يخلط بسمن وأقط . مختار الصحاح ١٦٥/١ .
 - (٦) فتح البيان ١٦٩/٩ ، القرطبي ١٠٠/١٧ .
 - (٧) البحر المحيط ١٦١/٨ .

وجهها القراءة في مناة :

- (١) قرأ الجمهور مناة ، بدون همز مقصورة .
 - (٢) وقرأ ابن كثير منئذ - بالمد والهمز - كما في قوله :
- ألا هل أتى تميم بن جد مناة . . . على النأي فيما بيننا ابن تميم
- ووزنها فعلة على قراءة الجمهور ، وسميت بذلك ، لأن دماء النساء^(١) كانت تصنى عندها ، أى تراق ، وبذلك سميت منى لكثرة ما يراق عندها من الدماء^(٢) .
- وقيل وزنها مفعلة ، فالالف منقلبة عن واو ، كما في مقالة ، والهمز أصل ، وهى مشتقة من النسوة على قراءة ابن كثير ، كأنهم كانوا يستمطرون عندها الانواء تبركا بها^(٣) .

الوقف على مناة :

- (١) وقف جمهور القراء عليها بالتاء اتباعا لرسم المصحف .
 - (٢) ووقف عليها ابن كثير وابن محيفض بالهاء^(٤) .
- قال في الصحاح : وضاعة اسم صنم كان بين مكة والمدينة ، والهاء فيها للتأنوث ، ويسكت عليها بالتاء . . .

-
- (١) النساءك : جفع نسكة ، أى ذبيحة ، ما يتقرب به . قال تعالى : " قل ان صلاتى ونسكى " . الايقن سورة الانعام : ١٦٢ .
 - (٢) القرطبي ١٠١/١٧ .
 - (٣) البحر المحيط ١٦١/٨ ، روح المعاني ٥٥/٢٧ .
 - (٤) فتح القدير للشوكاني ١٠٥/٥ .

تبيہات

التبہات الاول :

قوله " ضاة الثالثة الاخرى " . قال الفخر الرازي (١) : الاخر لا يصح أن يقال ، الا اذا كان الاول مفاركا للثاني ، فلا نقول : رأيت امرأة ورجلا آخر ، ونقول : رأيت رجلا ، ورجلا آخر ، لاشتراك الاول والثاني في كونهما من الرجال ، وقوله سبحانه وتعالى هنا " الثالثة الاخرى " يقتضى على هذه القاعدة أن تكون المعزى ثالثة أولى ، وضاة ثالثة أخرى ، وليس كذلك .

وقد أجاب علماء التفسير عن هذا بوجوه اخترنا منها الآتى :

- (١) " الاخرى " كما هي تستعمل للذم . قال الله تعالى : " وقالت أولاهم لأخراهم " (٢) . أى لتأخرتهم ، وهم الاتباع ، ويقال لهم الاذنب لتأخرهم في المراتب ، فهي صفة ذم ، كأنه تعالى يقول : وضاة الثالثة المتأخرة الدليلة ، وعلى هذا ، فللاضنام الثلاثة ترتيب ، فالاول كان وثنا على صورة آدمى ، والمعزى صورتها صورة نبات ، وضاة صورتها صورة صخرة ، وهي جماد ، فالادمى أشرف من النبات ، والنبات أشرف من الجماد ، فالجماد متأخرة ، والنبات جماد ، فهي في الاخرى من المراتب (٣) .

(١) التفسير الكبير ٢٩٦/٢٧ .
 (٢) سورة الاعراف الآية : ٣٩ .
 (٣) القرطبي ١٠٢/١٧ ، فتح القدير ١٠٥/٥ ، زاد المسير في علم التفسير ٧٢/٨ .

(٢) أن في الكلام محذوفاً ، تقديره " أفرايتم اللات والمزى " المعبودين بالباطل ، " وضاة الثالثة " المعبودة الاخرى .

(٣) هيئتهم أن الاصنام ، كان فيها كثرة ، واللات والمزى اذا أخذتا متقدمتين ، فكل صنعة توجد فهي ثالثة ، فهناك ثوابك ، فكانه يقول : لهما ثواب كثيرة ، وهذه ثالثة أخرى .

(٤) في الكلام تقديم وتأخير ، تقديره : وضاة الاخرى الثالثة .

التبينه الثاني :

ما فائدة الاتيان بالفاء في هذه الاية : " أفرايتم اللات " وقد استعمل في مواضع من القرآن بخير الفاء كقوله تعالى : " قل أرايتم ما تدعون من دون الله " (١) .

والجواب : أن الفاء هنا جاءت للتعقيب لما قدم من عظمة آيات الله في ملكوته أن رسول الله الى الرسل الذي يسد الافاق بهمض أجنحته ، ويهلك الدائن بشدته ، وقوته ، لا يمكنه أن يتمدى السدرة في مقام جلال الله وعزته (٢) .

(١) سورة الزمر الاية : ٢٨ .

(٢) التفسير الكبير ٢٧/٢٩٧ .

قال : أفرأيتم هذه الاصنام مع ذلتها وحقارتها شركاء الله مع ما تقدم ،
فجاء بالفناء ، أى عقب ما سمعتم من عظيمة آيات الله تعالى الكبرى ، ونفاد
أمره ، فى الصلأ الاعلى ، وما تحت الثرى ، فانظروا الى السلات والمزى ،
تحلوا فساد ما ذهبت اليه وعولتم عليه .

التنبه الثالث :

أين تتمم الكلام الذى يفيد فائدة ما ؟

والجواب : أنه محذوف تقديره : أفرأيتم هذه حق الرومية ، فان
رأيتوها علمتم ، أنها لا تصلح شركاء نظير ذلك ، ما يذكر فيمن ينكسر
كون ضعيف يدعى ملكا يقول لصاحبه : أما تصرف فلانا مقتصرا عليه
مشهرا الى بطلان ما يذهب اليه (١) .

* * *

(١) أبو السمود ٢٢٢/٥ ، الفخر الرازى ٢٩٧/٢٧ .

(١) الفخر الرازى ٢٩٧/٢٧ .

• قوله تعالى : " أفرايتم اللات والعزى "

الى قوله تعالى : " تلك اذا قسمة ضميرى "

• وقوله تعالى : " ألكم الذكر وله الانثى "

قال سبحانه وتعالى على جهة التقریح والتوبيخ " ألكم الذكر وله

الانثى " ، ردا على قولهم الملائكة بنات الله والاصنام بنات الله (١) .

وأورد صاحب الشهاب على البيضاوى هنا اشكالا ، وأجاب عنه

قولهم الملائكة بنات الله ، فانه اذا أريد به ذلك يكون مفايرا للاصنام ، فلا

يصح قوله انه فى محل الفمولى الثانى ، كما قيل .

قال : ويدفع بأنه حينئذ انكار لبنات الله كلها ، ومن جملتها ما حل

فى هذه ، وهو المقصود منها ، فكانه عندها ، فالرابط حينئذ المصنوع

فى الخبر الشامل للمبتدأ ، فانه أحد الروابط كما حققه النحاة (٢) .

والمعنى : أى كيف تجعلون لله ما تكرهون من الاناث ، وتجعلون

لانفسكم ما تحبون من الذكور .

وقيل : ان ذلك قولهم الملائكة بنات الله ،

وقيل : المراد كيف تجعلون اللات والعزى وبنات الله ، وهى اناث ، فى زعمكم

شركاء لله ، ومن شأنهم أن يحتقروا الاناث (٣) .

(١) القرطبى ١٠٢/١٧ .

(٢) حاشية الشهاب على البيضاوى ١١٣/٨ .

(٣) فتح البيان ١٦٨/٩ ، فتح القدير للشوكانى ١٠٨/٥ .

قال أبو السمود (١) : شهادة بينة ، فإنه توبخ ، معنى على التوبيخ
الاول ، وحيث كان مداره تفضيل جانب أنفسهم على جانبه تعالى ، بنسبتهم
إليه تعالى الاناث ، مع اختيارهم لانفسهم الذكور ، وجب أن يكون مناط
الاول نفي تلك النسبة ، حتى يتسنى بناء التوبخ الثاني عليه .

وظاهر أن ليس في شيء من التقديرات المذكورة من تلك النسبة عهس
ولا أثر ، قال : وأما ما قيل : من أن هذه الجملة " ألكم الذكر وله الانثى "
فممول ثان للرومية ، وخلوها عن العائد الى المفعول الاول ، لما أن الاصل
أخبرونى : أن اللات والصوى وضاة ، ألكم الذكر وله هن ، أى تلك
الاصنام ، فوضع موضعها الانثى لرعاية الفواصل ، وتحقيق مناط التوبيخ ،
فمع ما فيه من التحملات التى ينهى تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثالها
يقضى اقتصار التوبخ على ترجيح جانبهم الحقيمر على جانب الله العزيز
الجليل من غير تعرض للتوبخ على نسبة الولد إليه سبحانه .

قال ابن كثير (٢) : التقدير : أى أتجعلون له ولدا ، وتجعلون
ولده أنثى ، وتختارون لانفسكم الذكور .

وقال فى البحر المحيط (٣) : المعنى : ألكم النوع المحبوب المستحسن
الموجود فيكم ، وله النوع الذموم بزعكم ، وهو المستقل . قال : وحسن ابراز

(١) أبو السمود ٢٢٢/٥ ، روح المعانى ٥٦/٢٧ .

(٢) ابن كثير ٢٥٤/٤ .

(٣) أبو حيان ١٦١/٨ .

الانثى كونه نسا في اعتقادهم أنهم انك ، وأنهن بنات الله تعالى الله ،
وان كان في الحاق تاء التانيث في اللات ، وفي مائة ، وألف التانيث في العزى ،
ما يشمر بالتانيث ، لكنه قد سمى المذكور بالمومث ، فكان في قوله الانثى
نص على اعتقاد التانيث فيها .

وحسن ذلك أيضا ، كونه جاء فاصلة ، اذ لو أتى ضميرا ، فكان التركيب
ألكم الذكر وله هن لم تقع فاصلة (١) .

وقال الزجاج : وجه تليق هذه الآية مع ما قبلها أن تقول : أخبروني
عن آلهتكم ، هل لها شىء من القدرة والمظنة التي وصف بها رب
المزة في الآى السالفة .

قال أبو حيان (٢) : فجعل المفعول الثانى لأفرايتم جملة الاستفهام
التي قدرها ، وحذفت لدلالة الكلام السابق عليها ، وعلى تقديره :
يبقى قوله تعالى : " ألكم الذكر وله الانثى " متعلقا بما قبله من
جهة المعنى ، لا من جهة الاعراب ، كما قرر ذلك صاحب البحر .

أقول : ولو قال الزجاج : وجه انتظام هذه الآية مع ما قبلها ، أو اتصالها
لكان أولى ، من حيث الادب مع القرآن الكريم ، كما نص على ذلك في البحر ،

(١) قال في القاموس : أواخر آيات التنزيل فواصل ، بمنزلة قوافى الشعر ،

الواحدة فاصلة ٣٠/٤ .

(٢) البحر المحيط مع الدر اللقيط ١٦٢/٨ .

لان التلقيح يدل على أن الكلام فيه نقص ، أو كان يحتاج الى ترابط ، وكلام
الله تعالى كامل مترابط ، لا يليق فيه أن يقال تلقيح ، والله أعلم .

وقد ذكر ابن عطية ، كلاما هنا لم أره لغيره ، وقد رد عليه أبو حيان
ولا بد من ذكره للفائدة .

قال ابن عطية : أفرايتم خطاب لقريش وهي من روية المين ، لانه
أحال على أجرام مرئية ، ولو كانت أرايت التي هي استفتاء لم تستمد ،
أقول : استدل ابن عطية على أن رأى هنا بصرية بأمرين :

أحدهما : أنه أحال على شيء من الاجرام ، وعلى هذا فرأى التي
بمعنى ، أخبرني التي يسميها ابن عطية استفتاء ، لم تقع على الاجرام
في نظره .

الثاني : أن ابن عطية يرى : أن رأى التي بمعنى أخبرني ،
والتي يسميها استفتاء لا تمتدى .

قال صاحب البحر (١) : يعنى ابن عطية بالاجرام ، السلات والعزى
ومناة .

قال : وأرايت التي هي استفتاء بمعنى أخبرني تقع على الاجرام نحو
أرايت زيدا ما صنع .

(١) البحر المحيط مع الدر اللقيط ١٦٢/٨ مع تصرف أحيانا في بعض كلامه .

قال : وقوله : ولو كان رأييت التي هي استفتاء ، يعني التي تقول النحاة فيها أنها بمعنى أخبرنى ، لم تتعد ، والتي هي بمعنى الاستفتاء ، تتعدى الى اثنين ، أحدهما منصوب ، والاخر فى الغالب جملة استفهامية قال أبو حيان : ودل كلام ابن عطية على أنه لم يطالع ما قاله الناس فى رأييت ، اذا كانت استفتاء على اصطلاحه ، وهى التي بمعنى أخبرنى .

وجهها الاعراب فى هذه الآية :

” أفرايتم اللات والعزى .. الخ ” .

(١) اللات والعزى : مفعول أول لأفرايتم ، ومفعولها الثانى جملة أللكم

الذكر وله الانثى ” ولم يعد ضمير من جملة الاستفهام على ” اللات

والعزى ومناة ” ، وان كان الاصل ، لان قوله ، وله الانثى هو فى

معنى ، وله هذه الانثى فأغنى عن الضمير .

(٢) وقيل : ان المفعول الثانى لأفرايتم جملة استفهام محذوفة دل الكلام

السابق عليها ، فيكون التقدير : أخبرونى عن آلهتكم ، هل لها

شئ من القدرة والمعظمة التى وصف بها رب العزة فى الآى

السالفة (١) .

(١) البحر المحييط ١٦١/٨ ، روح المعانى ٥٦/٢٢ ،

تفسير الجالين مع الفتوحات الالهية ٢٣٠/٤ .

قوله تعالى : " تلك اذا قسمة ضيـزي "

• تلك اشارة الى القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامية .

قال في التفسير الكبير (١) : ويحتمل أن يقال : معناه تلك النسبة قسمة

وذلك لانهم ما قسموا ، وما قالوا لنا البنون وله البنات ، وانما نسبوا الى الله

البنات ، وكانوا يكرهونهن كما قال تعالى : " ويجعلون لله ما يكرهون " (٢)

• فلما نسبوا الى الله البنات حصل من تلك النسبة قسمة جائرة .

يقول جل ثناؤه : قسمتكم هذه قسمة جائرة ، غير مستوية ناقصة

غير تامة ، لانكم جعلتم لربكم من الولد ما تكرهون ، لانفسكم ، وآثرتم انفسكم

• بما ترضونه .

تقول العرب : ضيزته حقه - بكسر الصاد - ، وضزته - بضمها -

فأنا أضيـزه ، وأضوره ، وذلك اذا نقصته حقه ومنحته ، قال الشاعر :

فان تناحنا ننقصك وان تغيب . . . فسهـمك مضموز وأنفك راغم

• ومن العرب من يقول : ضيز - بفتح الضاء - ، وترك الهمز فيها .

• ومنهم من يقول : ضأز - بالفتح والهمز - وضؤوزي - بالضم والهمز - .

قال ابن جرير : ولم يقرأ أحد بشئ من هذه اللغات (٣) .

(١) التفسير الكبير ٢٨/٢٩٧ .

(٢) سورة النحل الاية : ٦٢ .

(٣) ابن جرير ٢٧/٣٦ ، والقرطبي ١٧/١٠٢ .

وأما الضيزى - بكسر الضاء - فانها فعلى - بضم الفاء ، وانما كسرت
الضاد منها كما كسرت من قولهم ، بيض ، وعين ، لان واحدها بيضاء ،
وعينا ، ليؤلفوا بين الجمع والاثنين والواحد .

قال ابن جرير (١) : وكذلك كرهوا ضم المضاد من ضيزى ، فتقول :

ضورى مخافة ، أن تصير بالواو ، وهى من الياء .

وقال الفراء : انما قضيت على أولها بالضم ، لان النعوت للمؤنث تأتى

اما بفتح ، وأما بضم ، فالفتوح سكرى ، وعطشى ، والمضموم الانثى

والجلى ، فاذا كان اسما ليس بنعت كسر أوله كقوله تعالى : " وذكر فان

الذكرى تنفع المؤمنين " (٢) . كسر أولها ، لانها اسم ليس بنعت ، وكذا

الشعرى .

قال فى حاشية الشهاب / على البيضاوى : وقد اختلف فيها - يعنى

ضيزى - فقيل ياءها أصلية ، وقيل مبدلة من واو على أنه واوى ، وقيل

تهمز ووزنه ، قيل فعلى - بضم الفاء - كسرت لتسلم الياء على القول

المشهور فيه ، ولم تجعل فعلى بالكسر ابتداء ، لان مذهب سيبويه ان فعلى

بالكسر لم يجزى عن العرب فى الصفات ، فلذا جعله منقولا عن المضموم ، فانه

شائع فيها كجلى ، ولذا قيل : انه صدر كذكرى وصف به بالغة ، وخالفه

(١) ابن جرير ٣٦/٢٧ .

(٢) سورة الذاريات الاية : ٥٥ .

غيره متمسكا بأنه ورد صفة أيضا في ألفاظ أربعة حكاها وهي : مشية
حيكى ، وامرأة عزهى ، وسعلى ، وكيسى . ورد بأن هذا من النوادر ،
فالحمل على الكثير الطرد في بابه أولى ، وأيضا أن يقول في حيكى وكيسى ،
ما قاله في ضيزى ، وأما عزهى ، وسعلى ، فالصومع فيه عزهــة ،
وسملاة (١) .

" لطيفةــان "

(١) الاولى : " اذا نفي قوله تعالى : " تلك اذا قسمة " جواب ماذا ؟

قال في التفسير الكبير : يحتمل وجهين :

١ - نسبتكم البنات الى الله تعالى اذا كان لكم البنون قسمة

• ضيزى

٢ - نسبتكم البنات الى الله تعالى مع اعتقادكم انهن ناقصات ، واختياركم

البنين مع اعتقادكم انهم كاملون ، اذا كنتم في غاية الحقارة ،

والله تعالى في نهاية المظنة قسمة ضيزى .

(٢) اللطيفة الثانية : اذا قيل : ما أصل اذا قلنا هو اذا التي للظرف

قطعت الاضافة عنها فحصل فيها تنوين ، وبيانه أنك تقول : آتــك

اذا طلعت الشمس ، فكأنك أضفت اذا لظرف الشمس ، وقلبت :

(١) حاشية الشهاب على البيضاوى ١١٣/٨ ، روح المعاني ٥٧/٢٧ .

أتيك وقت طلوع الشمس ، فاذا قال قائل : آتيك ، فتقول له : اذا أكرمك ،
أى اذا آتيتن أكرمك ، فلما حذفنا الاتيان لسبق ذكره فى قول القائل
أتيك بدله بتتوين ، وقلت : اذن كما تقول : وكلا آتيناه .

القراءة فى " ضيزى " :

(١) قرأ جمهور السبعة ، عاضم ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ،

وحمزة ، والكسائى " ضيزى " بكسر الضاد من غير همز .

(٢) وقرأ ابن كثير — بكسر الضاد — لكنه همز .

(٣) وقرأ أبى بن كعب ومعاذ القارىء ، وزيد بن على " ضيزى " — بفتح

الضاد والياء الساكنة — (١) .

قال صاحب البحر المحيط : وجه قراءة الجمهور أنه صفة على وزن

فعلى ، بضم الفاء ، كسرت لتصح الياء ، ووجه قراءة ابن كثير على

أنه مصدر كذكري ، ووجه قراءة الباقيين على أنه مصدر كدعوى ،

وصف به ، أو وصف كسكرى ، وناقصة خرمى .

* * *

(١) زاد السير فى علم التفسير ٧٣ / ٨ ، البحر المحيط ١٦٢ / ٨ ،

الفتوحات الالهية ٢٣٠ / ٤ .

" المعنى الاجمالي للايات "

يقول سبحانه وتعالى لقريش فكروا عليهم أخبروني عن هذه
 الالهة التي زعمتموها آلهة ، هل لها قدرة توصف بها ، وهل أوحى
 اليكم شيئا ، بل انها جمادات لا تعقل ، ولا تسمع ، ولا تتفح ، ولا تضره
 فكيف تجعلونها لله شركاء ، أو تجعلونها بنات الله ، تعالى الله عن ذلك
 علوا كبيرا . أعقب ما سمعتم من آثار قدرته ، وعظمته ، وعلو شأنه ،
 واحكام قدرته ونفاذ أمره في الملأ الاعلى ، وما تحت الثرى ، وما بين
 ذلك ، رأيتم هذه الاصنام مع حقارتها ، وذلتها شركاء لله ، وكيف
 تجعلون لله ما تكرهون من الاناث ، وتعملون لانفسكم ما تحبون من الذكور ،
 انها والله نسبة ، وقسمة جائرة ، ناقصة عوجاء ، غير عادلة ، كيف
 لا ؟ وفيها نسبة الادنى للاعلى ، ولو كان هذا بالعقل فقط ، لكان
 العقل يقول : بدهيا في القسمة الصحيح : أن ينسب الاعلى في زعمهم
 لله عز وجل ، تعالى الله عن ذلك كله ، وينسب الادنى ، للادنى ،
 فالله سبحانه وتعالى منزله عن الولد " لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا
 أحد " . فهو الله سبحانه وحده متفرد بالكمال الطلق والديمومية ،
 هو الحي القيوم ، لا تأخذه سنة ولا نوم ، منزله عن جميع النواقص ،
 " ليس كشيء شيء " وهو السميع البصير " (١) . " بديع السموات والارض أنى
 يكون له ولد ولم تكن له صاحبة ، وخلق كل شيء ، وهو بكل شيء عليم ذاكم الله ربكم

(١) سورة الشورى الآية : ١١ .

لا اله الا هو خالق كل شئس " فاعبدهوه وهو على كل شئ وكيل " (١) .
قال تعالى منكرنا عليهم مقاتلهم هذه الثنما " ويجعلون لله البنات سبحانه
ولهم ما يشتهون واذا بشر أحدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم
يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ء أيمسكه على هون أم يدسه فى التراب
ألا ساء ما يحكمون ء للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء ولله الشل
الاعلى وهو العزيز الحكيم ء ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك
عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم
لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون " (٢) .

ويجعلون لله ما يكرهون وتصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنى
لا جرم أن لهم النار وأنهم مفرطون ء فهو لا الكفار الذين
اتخذوا من دون الله آلهة ء وزادوا فى الشناعة بنسبة الولد السى
الله ء ونسبة الانثى التى يشتمون منها ويكرهونها لا شك أنهم لا عقول
لهم ء فلو كانت العقول وحدها يتوصل بها الى الحق ء لوصل هو لا
الى الحق ء ولكن العقل وحده لا يوصل الى الفاية المطلوبة ء فالله
من توفيق الله وحده ء والا لتاه العقل ء وانحط ء كما حصل لهو لا ء
فمن يدعى بعد هذا ء أن العقل يحسن أو يقبح فى الامور النقلية - الشرعية ء

(١) سورة الانعام الاية : ١٠١ ء ١٠٢ .

(٢) سورة النحل الاية : ٥٧ - ٦٢ .

فانما هو زائغ غير مستنير بالوحيين الكتاب والسنة ، بل انما المدار
على الاوامر الشرعية ، والنواهي ، فما أمرنا بفعله فهو الحسن ،
وما نهينا عنه فهو القبيح شرعا ، وصدق القائل (١) :

فما لعقل وحده توصل . . الى قبيح أو الى ما يجمّل

بل ما بفعله أمرنا فالحسن . . وضده انقباد لقبح بالرسن

وقد خص سبحانه وتعالى هذه الاصنام الثلاثة بالذكر لكونها كانت

مشهورة عند العرب من بين تلك الاصنام ، والاوثان التي كانت موجودة عندهم

بكثرة ، تشبيها على أنها اذا كانت هذه الثلاثة المشهورة المعروفة عندكم ،

لا تتفع ولا تضر ، ولا تملك لنفسها نفعا ولا ضرا ، فأحرى أن تتفع من يعبد هلا

من دون الله ، فخيرها من الاصنام ، والاوثان ، التي لم تكن بشهرتها عند

العرب أجدر بأن لا يتعلقوا به ، ويعلموا أنه لا يفتنى عنهم من الله شيئا ، سواء

كان ذلك الذي اتخذوه من دون الله ، صنما على صورة رجل صالح ، أم غيره ،

من معبوداتهم الأخرى ، كالأحجار والأشجار وغير ذلك .

* * *

(١) القائل هو أحمد المقرئ في منظومته "اضاعة الدجنة" .

وقد ذكر القرطبي هذا المعنى . القرطبي ١ / ٢٦٥ .

قال تعالى : " ان هي الا أسماء سميتموها
أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان "

=====

" التفسير التفصيلي للايات "

قوله تعالى : " ان هي الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم " .

" ان " بمعنى النفي - أى ما هي - يعنى الاوثان - الا أسماء
سميتموها ، يعنى نحتوها وسميتموها آلهة ، قلد فيها الاخير الاول ،
وتبع الابناء فى ذلك الآباء ، وفى هذا من التحقير لأنها مالا يخفى ، كما
تقول فى تحقير رجل : ما هو الا اسم اذا لم يكن مشتملا على صفة
معتبرة (١) .

وقيل : ما الاوثان (٢) ، أو الاصنام (٣) باعتبار ما تدعونه من كونها
آلهة الا أسماء محضة ، ليس فيها شئ من معنى الالهية التى تدعونها ،
لانها لا تبصر ، ولا تسمع ، ولا تعقل ، ولا تفهم ، ولا تضر ، ولا تنفع ،
فهى تسميات ألقيت على جمادات لا معنى تحتها (٤) .

(١) القرطبي ١٠٣/١٧ ، فتح القدير ١٠٩/٥ .

(٢) الوثن : فى اللفظة محركة الصنم ، جمع وثن : أوثان . القاموس ٢٧٦/٤ .

(٣) الصنم : فى اللفظة خبت الرائحة وفسوه العبد ، والوثن يعبد ،
مضرب القاموس ١٤٢/٤ .

(٤) زاد المسير فى علم التفسير ٧٣/٨ ، فتح البيان ١٧/٩ .

وقال البيضاوى : الضمير للاصنام ، أى ما هى باعتبار الالوهية
الا أسماء تطلقونها عليها ، لانكم تقولون : انها آلهة ، وليس فيها شىء
من معنى الالوهية .

(٢) أو الضمير راجع للصفة التى تصفونها بها من كونها آلهة ، ونسبات
وشفعاء ، أى ليست الصفة المذكورة ، أو ليس صفتها المذكورة
الامجرد تسمية لا حقيقة لها .

وقال الشهاب : ان المعنى الاول راجع الى الثانى .

(٣) أو الضمير راجع الى الاسماء المذكورة ، فانهم كانوا يطلقون اللات
عليها باعتبار استحقاتها للمكوف على عبادتها ، والمزى لعزتها ،
وضاة لاعتقادهم أنها تستحق أن يتقرب اليها بالقرابين (١) .

وقال الالوسى (٢) : فى تفسيره : قوله " سميتها " صفة

للاسماء ، وضميرها لها لا للاصنام ، والمعنى : جعلتها أسماء
فان التسمية نسبة بين الاسم والمسمى ، فاذا قيست الى الاسم فمعناها
جعله اسما للمسمى ، وان قيست الى المسمى فمعناها جعله مسمى
للاسم ، وانما اختير ههنا المعنى الاول ، من غير تعرض للمسمى
لتحقيق أن تلك الاصنام التى يسمونها آلهة أسماء مجردة ليس

(١) البيضاوى مع الشهاب ١١٣/٨ .

(٢) الالوسى ٥٧/٢٧ .

لها مسلمات قطعا ، كما في قوله سبحانه وتعالى : " ما تمهدون من دونه

الا أسماء " (١) . لا أن هناك مسلمات لكنها لا تستحق التسمية .

قال أبو البقاء في قوله تعالى : " ان هي الا أسماء " يجب أن يكون

المعنى ذوات أسماء لقوله : سميتها ، لان الاسم لا يسمى (٢) .

الاعراب :

• سميتها : تطلب مفعولين

• مفعولها الاول : محذوف تقديره سميتها أنتم وآباؤكم أصناما .

• ومفعولها الثاني : هو الهاء في سميتها .

والواو في سميتها فاعل ، وأنتم ضمير فصل ، في محل رفع تأكيد

للساوة في سميتها ، جى به لاجل التوصل لمطف وآباؤكم عليهم .

قال ابن مالك :

وان على ضمير رفع متصل .• عطفت فافصل بالضمير المنفصل (٣)

* * *

(١) سورة يوسف الآية : ٤٠ .

(٢) الفتوحات الالهية : ٢٣٠ / ٤ .

(٣) منهج السالك الى ألفية ابن مالك ، الاشموني ٤٢٩ / ٢ .

تنبيهات ذكرها في التفسير الكبير :

(١) الاول : ما الفائدة في قوله تعالى : " سمعتموها " مع أن جميع الاسماء

أو بعضها هم الذين وضموها فلم ينكر عليهم .

قال في المسألة خلاف ، ولكن الله لا يتم الا بقوله : " ما أنزل

الله بها من سلطان " . وتوضيح ذلك أن الاسماء لا تخلو ممن

أحد أمرين :

١ - اما أن ينزلها الله تعالى فلا كلام فيها .

٢ - واما أن يضعها للتفاهم .

فينبغي أن لا يكون في ضمن تلك الفائدة فسدة أعظم منها ،

لكن ايها النقص في صفات الله تعالى أعظم منها ، فالله تعالى

ما جوز وضع الاسماء للحقائق ، الا حيث تسلم عن المحرم ، فلم يوجد في

هذه الاسماء ، دليل نقل ، ولا وجه عقل ، لان ارتكاب الفسدة

العظيمة لاجل المنفعة القليلة لا يجوز ما لما قل ، فاذن " ما أنزل

الله بها من سلطان " ووضع الاسم لا يجوز الا بدليل نقل أو عقل ،

وهو أنه يقع خاليا عن وجوه المضار الراجعة (١) .

قال في قواعد المنهج :

درء الفاسد مقدم على جلب الصالح كما قد نقلنا (٢)

(١) التفسير الكبير ٢٨/٢٩٩ ، والفتوحات الالهية ٤/٢٣٠ .

(٢) مخطوطة في قواعد الفقه .

(٢) الثاني : كيف قال : " سميتها لنتم " ؟ مع أن هذه الاسماء
لاصنامهم كانت قبلهم ؟ .

قال : في ذلك لطيفة ، وهي أنهم لو قالوا : ما سميناها ،
وانما هي موضوعة قبلنا قيل لهم : كل من يطلق هذه الالفاظ فهو
كالبتدي ، الواضع ، وذلك لان الواضع الاول لهذه الاسماء لما لم يكن
واضعا لها بدليل عقلي لم يجب اتباعه ، فمن يطلق اللفظ ، لان
فلانا أطلقه لا يصح منه ، كما لا يصح أن يقول أضلني الاعى ، ولو
قاله ، ل قيل له : بل أنت أضلت نفسك ، حيث اتهمت من عرفت أنه
لا يصلح للاقتداء به .

(٣) الثالث : قال : الاسماء لا تسمى ، وانما يسمى بها ، فكيف قال
" سميتها " ؟ ذكر جوابين عن ذلك ، أحدهما : لقوى ،
والثاني معنوى .

١ - أما اللقوى : فهو أن التسمية وضع الاسم ، فكأنه قال : أسماء
وضعتها ، فاستعمل سميتها استعمال وضعتها ، ويقال
سميته زيدا ، وسميته بزيدا ، فسميتها بمعنى سميتها .

٢ - أما الجواب المعنوى عن السؤال فهو أنه لو قال : أسماء سميتها
لكان هناك غير الاسم شيء يتعلق به الباء في قوله " بها " لان
قول القائل : سميتها به ، يستدعي مفعولا آخر تقول : سميتها
بزيدا ، أو عبيدي ، أو غير ذلك ، فيكون قد جعل للاصنام

اعتبارا وراء أسمائها ، واذ قال : " ان هى الا أسماء سميتوها " أى
وضعتوها فى أنفسها لا سميات لها ، لم يكن ذلك ، فاذا قال قائل : هذا
باطل بقوله تعالى : " وانى سميتها مريم " (١) . حيث لم يقل : وانى
سميتها بمریم ، ولم يكن ما ذكرت مقصودا ، والا لكانت مريم غير ملتفت اليها ،
كما قلت فى الاصنام ، قال : والجواب عن هذا اليراد الذى أورده القائل :
أن نقول : بينهما بسون عظيم ، وذلك لان هناك قال : " سميتها مريم "
فذكر الفمولين ، فاعتبر حقيقة مريم بقوله " سميتها " واسمها بقوله
" مريم " . وأما ههنا فقال : " ان هى الا أسماء سميتوها " أى ما
هناك الا أسماء موضوعة ، فلم تعتبر الحقيقة ، ههنا واعتبرت فى مريم (٢) .

قوله تعالى : " ما أنزل الله بها من سلطان " : أى من حجة ، ولا برهان .
قال مقاتل : لم ينزل لنا كتابا لكم فيه حجة كما تقولون : انها آلهة
والباء فى " بها " بمعنى مع ، كما يستعمل القائل : ارتحل فلان بأهله
ومعاه ، أى ارتحل ومعاه الأهل والمناج كذا ههنا (٣) .

* * *

(١) سورة آل عمران الآية : ٣٦ .
(٢) التفسير الكبير ٢٨ / ٣٠٠ .
(٣) القرطبي ١٧ / ١٠٣ ، التفسير ٢٨ / ٣٠٠ .

" المعنى الاجمالي لهذه الآيات "

يقول سبحانه وتعالى : " ما هذه الاسماء التي سميتوها ، وهى اللات والمزى ومناة الثالثة ، الا أسماء فقط ، لا مدلول لها على معنى ، بل انما هى أسماء جوفاء لا تدل على معنى من المعانى ، فانما هى جمادات حقيرة ذليلة ، مبروسة لله تبارك وتعالى ، كما أنكم مبروبون له ، اختلقتم لها أسماء ، واصطنعتم لها تلك الاسماء ، بدون فإلالة على سميات فى الحقيقة وانما فعلتم" أيها المشركون ذلك تقليدا لآبائكم ، تبع الاخر فيها الاول ، وقلد فيها الابناء الاباء ، من غير دليل ، ولا حجة ، ولا برهان ، تتعلقون به ، فذلك من عند أنفسكم ، فلا حجة عند الاباء ، بل ذلك افتراء من عند أنفسهم ، افتروه ووضوه ليس لهم متمسك ، من الدليل العقلى ، ولا من الدليل النقلى ، وأما الابناء ، فأحسن حجة عندهم أنهم وجدوا الاباء على شىء ، فهم على آثارهم مقتدون ، وهذا هو دينهم ، فلا يحكمون النقل ولا العقل ، فى الامور ، فهم يقلدون تقليدا أعمى ، من باب سمعت الناس يقولون شيئا فقلناه ، قال سبحانه وتعالى : نقيس عليهم فى ذلك :

" وجعلوا له من عباده جزءا ان الانسان لَكفور مبین أم اتخذ

ما يخلق بنات وأصفاكم بالبنين ، واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم ، أو من ينشأ فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين ، وجعلوا الملائكة الذين عند الرحمن اناسا

أو شهدوا خلقهم ستكتب شهادتهم ويسئلون ، وقالوا لو شاء الرحمن
ما عدناهم ما لهم بذلك من علم ، ان هم الا يخرصون ، أم آتيناهم
كتابا من قبله فهم به مستمسكون ، بل قالوا انا وجدنا آباءنا على
أمة ، وانا على آثارهم مهتدون ، وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية
من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على أمة ، وانا على
آثارهم مقتدون " (١)

* * *

قال تعالى : " ان يتبعون الا الظن وما تهوى
الانفس ، ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للانسان
ما تمنى فليله الآخرة والأولى " .

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

قوله تعالى : " ان يتبعون الا الظن " ان هنا نافية بمعنى مسا ،
والمعنى ما يتبعون فيما ذكر من التسمية ، والعمل بها " الا الظن " الا توهم ،
أن ما هم عليه حق توهما باطلا .

فالظن : هنا المراد به التوهم ، وقد شاع استعماله فيسسه .
قال في حاشية الشهاب على البيضاوي : (١)
المرجوح ، ويفهم من كلام الراغب أن التوهم من أفراد الظن .

أقول : والذي جرى عليه أهل الاصول في تعريفاتهم للظن ، والوهم ،
والوهم ، هو أن الظن ما كان أحد طرفيه راجحا على الآخر ، وأن الشك
هو ما استوى طرفاه ، واعتدلا ، فلا راجح ولا مرجوح ، والوهم ما كان
أحد طرفيه مرجوحا على الآخر .

(١) حاشية الشهاب على البيضاوي ١١٣/٨ ، وروح المعاني ٥٨/٢٧ .

قال في مراقى السمود (١) :

والظن والوهم وشك ما احتمل .: لراجع وضده وما اعتدل

والنكته في الالتفات في " يتبعون " الى الغيبة ، للايدان بأن تعداد

قبائحهم اقتضى الاعراض عنهم ، وحكاية جناياهم لغيرهم (٢) .

قال الفخر الرازى في تفسيره : كيف ذمهم باتباع الظن ، وقد وجب علينا

اتباعه في الفقه ؟

قال : يجوز بناء الامر على الظن الغالب عند العجز ، عن درك اليقين ،

والاعتقاد ليس كذلك ، لان اليقين غير متعذر علينا ، والى هذا الاشارة بقوله

تعالى : " ولقد جاءهم من ربهم الهدى " أى اتبعوا الظن ، وقد أمكنهم

الاخذ باليقين ، وفي العمل يمتنع ذلك أيضا (٣) .

القرآن في " يتبعون " :

(١) قرأ الجمهور : " ان يتبعون " بياء الغيبة .

(١) ألفية الاصول لعلامة زمانه سيدى عبد الله بن حاج ابراهيم العلوى
الموريتانى بشرح مالك دهره محمد الامين بن أحمد زيان ، المحضرى
الجكنى الموريتانى

(٢) روح المعانى ٥٨/٢٧ ، ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب

الكريم ٥/٢٢٤ ، الفتوحات الالهية ٤/٢٣١ .

(٣) التفسير الكبير ٢٨/٣٠١ .

(٢) وقرأ ابن عباس ، وابن وثاب ، وطلحة ، والاعمش ، وعيسى بن عسرة ،
وعبد الله بن مسعود ، وأيوب ، وابن السميع ، قرأ هو " لا بتاء " .
الخطاب (١) .

قوله تعالى : " وما تهوى الانفس " هذه الجملة معطوفة على قوله
" ان يتهمون الا الظن " وقيل العطف هنا للمغايرة (٢) .

والمعنى : الذى تشتهيه أنفسهم الامارة بالسوء ، وتميل اليه من غير
التفات الى ما هو الحق الذى يجب اتباعه ، ولا ريب أن من اتبع ظن نفسه ،
وما اشتتهه نفسه ، بعد أن جاءه الهدى والبيان القافى ، لا ريب أنه
لا يعتقد به ، ولا يعد انسانا .

و " ما " قيل موصولة ، والمائد عليها مقدر .

وقيل : ان " ما " مصدرية .

قال فى حاشية الشهاب على البيضاوى (٣) : لو جعلت مصدرية سلمت

من التقدير ، وأل فى الانفس قيل :

١ - للمهد .

٢ - وقيل : انها عوض عن المضاف اليه .

٣ - وقيل : للجنس (٤) .

(١) البحر المحيط ١٦٢/٨ ، فتح البيان ١٧١/٩ ، روح المعانى ٥٨/٢٧ ،

القرطبي ١٠٣/١٧ .

(٢) فتح البيان ١٧١/٩ .

(٣) حاشية الشهاب على البيضاوى ١١٤/٨ .

(٤) روح المعانى ٥٨/٢٧ .

هذا ولا شك أن النفس من حيث هي إنما تهوى غير الأفضل ، لكونها
مجسولة على حب للعلاذ ، وإنما الذي يسوقها إلى حسن الملائمة توفيق
الله سبحانه وتعالى ، ثم العقل .

قال في لباب التأويل في معاني التنزيل (١) في تأويل هذه الآية
يعنى : هو ما زين لهم الشيطان من عبادة الاصنام ، وقيل : وضموا
عبادتهم بمقتضى شهواتهم ، والذي ينهض أن تكون العبادة بمقتضى الشرع
لا بمقتضى هوى النفس .

وقال ابن كثير : (٢) أى ليس لهم مستند الا حسن ظنهم بأبائهم
الذين سلكوا هذا المسلك الهائل قبلهم ، والا حظ نفوسهم في رقاباتهم ،
وتعظيمهم آبائهم الا قدمهم .

** فروع مهمة **

(١) الاول : على أن ما فى قوله : " وما تهوى الانفس " مصدرية ، مما
الفائدة فى الجدول عن صريح المصدر الى الفعل مع زيادة ما ، وفى
ذلك تطويل .

قال فى تفسير الفخر الرازى : هناك فائدة فى أصل الوضع ، وهى
أنه اذا قال قائل : أعجبنى صنمك ، نعلم من الصيغة أن الاعجاب ممن

(١) تفسير الخازن مع البهوى ٢٦٤/٦ .

(٢) ابن كثير ٢٥٤/٤ .

مصدر قد تحقق ، وكذلك اذا قال : أعجبنى ما تصنع ، يعلم أن الاعجاب
من مصدر هو فيه ، فلو قال : أعجبنى صنعك ، ولم يصنع أمس ، وصنع
اليوم لا يعلم أن المعجب لى صنع هو ، قال : اذا علمت هذا فنقول :
ههنا قوله : " وما تهوى الانفس " يعلم منه أن المراد أنهم يتبعون ما تهوى
أنفسهم في الحال والاستقبال ، اشارة الى أنهم ليسوا بثابتين على ضلال
واحد ، وما هوت أنفسهم في الماضي شيئاً من أنواع العبادة ، فالتزموا
بها وداموا عليه ، بل كل يوم هم يستخرجون عبادة ، وانما انكسرت أصنامهم
اليوم ، أتوا بغيرها غداً ، ويغيرون وضع عبادتهم ، بمقتضى شهوتهم
اليوم (١) .

(٢) الفرع الثاني : تقدم أن قلنا ان " ما " اما مصدرية ، واما موصولة ،
والفرق بين المصدرية ، والموصولة : هو أن التابع على أنها مصدرية
هو الهوى نفسه ، وعلى أنها موصولة ، فالتابع هو مقتضى الهوى ،
كما اذا قلت : أعجبنى مصنوعك .

(٣) الفرع الثالث : قال تعالى : " وما تهوى الانفس " بلفظ الجمع مع
أنهم لا يتبعون ما تهواه كل نفس ، فان من النفوس ما لا تهوى ، ما تهواه
غيرها . والجواب : عن ذلك أن يقال : هذا من باب مقابلة الجمع
بالجمع .

معناه : اتبع كل واحد منهم ما تهواه نفسه ، يقال : خرج الناس بأهلهم ، أى كل واحد بأهله ، لا كل واحد بأهل الجميع .

(٤) الفرع الرابع : قال الفخر الرازى : ذكر هنا اتباع الظن ، وما تهوى النفس لامرين تقديرين . قال : يتبعون الظن فى الاعتقاد ، ويتبعون ما تهوى النفس فى العمل والعبادة ، وكلاهما فاسد ، لان الاعتقاد ينبغى أن يكون مبناه على اليقين ، وكيف يجوز اتباع الظن فى الامر العظيم ، وكلما كان الامر أشرف وأخطر ، كان الاحتياط فيه أوجب وأحذر ، وأما العمل فالعبادة مخالفة للهوى ، فكيف تبغى على متابعتة (١) .

قوله تعالى : " ولقد جاءهم من ربهم الهدى " .

اختلف فى هذه الجملة ، قيل : انها حال من ضمير " يتبعون " مقررة لبطان ما هم عليه من اتباع الظن ، والهوى ، والمراد بالهدى ، هو القرآن الكريم ، أو الرسول — صلى الله عليه وسلم — أو المعجزات .

قال الالوسى (٢) : أو القرآن العظيم على أنه بمعنى الهادى ، أو جعله هدى مخالفة ، أى ما يتبعون الا ذلك ، والحال لقد جاءهم من ربهم جمل شأنه ، ما ينبغى لهم معه تركه ، واتباع سبيل الحق .

(١) التفسير الكبير ٣٠١/٢٨ .

(٢) روح المعانى ٥٨/٢٧ .

وقال القرطبي : جاءهم البيان من جهة الرسول - صلى الله عليه

وسلم - أنها ليست بالهبة .

قال في حاشية الشهاب على البيضاوي (١) : هذه الجملة حال مقيّدة

لما قبلها ، وهذا الظاهر ، لان المعنى يتبعون الظن ، وهوى النفس نفس
حال ينافى ذلك ، وهذا أحسن من جعلها معترضة ، وهذه الحال تسمى

الحال المقررة للأشكال .

قال في فتح البيان : والجملة معترضة ، أو حال من فاعل يتبعون ،

وأيا ما كان ففيها تأكيد لبطلان اتباع الظن ، وهوى النفس ، وزيادة
تقبيح لحالهم ، فان اتباعهما من أى شخص كان قبيح ، ومن هداه الله
بارسال الرسل ، وانزال الكتب أقبح (٢) .

وقال ابن جرير (٣) : في تأويل الآية : ولقد جاء هؤلاء المشركين

بالله من ربهم البيان ، مما هم منه ، على غير يقين ، وذلك تسميتهم ، السلات
والعزى وضاة الثالثة ، بهذه الاسماء ، وعبادتهم اياها ، جاءهم من ربهم
الهدى في ذلك ، والبيان بالوحى الذى أوحيناه الى محمد - صلى الله
عليه وسلم - أن عبادتها لا تنبغى ، وأنه لا تصلح العبادة الا لله الواحد
القهار .

(١) حاشية الشهاب على البيضاوي ١١٤/٨ .

(٢) فتح البيان ١٧١/٩ .

(٣) ابن جرير ٣٧/٢٧ .

وفى الآية تمجيب من حال هو ^١ المشركين ، اذ لم يتركوا عبادة
أصنامهم بعد وضوح البيان (١) .

وقال فى تفسير البحر المحيط (٢) : فى الآية توبيخ ، وأن ما هم عليه
باطل ، حيث يفعلون هذه القبائح ، والهدى قد جاءهم ، فكانوا أولسى
من يقبله ، ويترك عبادة من لا تجدى عبادته .

وقال فى التفسير الكبير (٣) : فى الآية اشارة الى أنهم على حال لا يعتقد
به لكون اليقين مقدورا عليه ، وقد تحقق اليقين بمجىء الرسل ، وفى
الهدى ثلاثة أقوال :

- (١) القرآن .
- (٢) الرسول — صلى الله عليه وسلم — .
- (٣) المعجزات .

(١) زاد السير ٧٤/٨ .
(٢) أبو حيان ١٦٣/٨ .
(٣) الفخر الرازى ٣٠١/٢٨ .

قوله تعالى : " أم للانسان ما تمنى "

" أم " هذه هي " أم " المنقطعة ، ومعنى الهمزة فيها الانكار والنفي ،

أى ليس للانسان ما تمنى ، واختلف فى المراد بما تمنوا .

قيل : المراد طعمهم فى شفاعة الالهة ، وهو تمن على الله فى غاية

البعد .

وقيل : قولهم : " ولكن رجعت الى ربى ان لى غده للحسنى " (١) .

وقيل : قول الوليد بن الغيرة : (لا وتمين ما لا وولدا) (٢) .

وقيل : تمنى بعضهم أن يكون هو النبى — صلى الله عليه وسلم — .

قال فى ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم (٣) : " أم " منقطعة

وما فيها من " بل " للانتقال من بيان أن ما هم عليه غير مستند الا الى توهمهم ،

وهوى أنفسهم ، الى بيان أن ذلك ما لا يجدى نفعا أصلا ، والهمزة للانكار

والنفي ، أى ليس للانسان كل ما يتمناه ، وتشتبهه نفسه من الامور التى مسـ

جملتها أطعامهم الفارغة ، فى شفاعة الالهة ، ونظائرها التى لا تكاد تدخل

تحت الوجود .

وقال القرطبي : ليس للانسان ما تمنى من البنهن دون البنات ، وقيل ليس

للانسان ما تمنى من غير جزاء (٤) .

(١) سورة

(٢) سورة مريم الاية : ٧٧ .

(٣) تفسير أبى السمود ٢٢٤/٥ .

(٤) القرطبي ١٠٤/١٧ ، الكشاف ٣١/٤ .

وقال صاحب لباب التأويل في معاني التنزيل (١) : المعنى : أيظن الكافر أن له ما يتمنى ، ويشتبهى من شفاعة الاصنام ، أى ليس الامر كما يظن ويتمنى .

قال ابن كثير (٢) عند تفسير هذه الآية : أى ليس كل من تمنى خيرا حصل له . قال تعالى : " ليس بأمانهم ولا أمانى أهل الكتاب " (٣) ما كل من زعم أنه مهتد يكون كما قال ، ولا كل من ود شيئا يحصل له .

قال الامام أحمد (٤) : حدثنا اسحاق ، حدثنا أبو عوانة عن عمر بن أبى سلمة عن أبيه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (اذا تمنى أحدكم فلينظر ما يتمنى ، فانه لا يدري ما يكتب له من أضيته) .

وقال فى البحر المحيط : أم للانسان ما تمنى ، هو متصل بقوله : " وما تهوى الانفس " ، " بل للانسان " ، والمراد به الجنس ، ما تمنى أى ما تعلقت به أمانيه ، أى ليست الاشياء ، والشهوات تحصل بالامانى ، بل الله الأمر ، وقولكم : ان آلهتكم تشفع وتقرّب ، زلفى ليس لكم ذلك (٥) .

(١) لباب التأويل في معاني التنزيل ٢٦٤/٦ تفسير الخازن مع البخوى .

(٢) ابن كثير ٢٥٤/٤ .

(٣) سورة النساء الآية : ١٢٣ .

(٤) المسند ٣٥٧/٢ .

(٥) أبو حيان ١٦٣/٨ .

وقال ابن جرير (١) في تأويل الآية : يقول تعالى ذكره : لم أشتهمسى

محمد - صلى الله عليه وسلم - ما أعطاه الله من هذه الكرامة التي كرمه بها
من النبوة والرسالة ، وانزال الوحي عليه ، وتمنى ذلك ، فأعطاه إياه رسده
فله ما في الدار الآخرة والأولى ، وهي الدنيا يحظى من يشاء من خلقه ،
ما شاء ، ويحرم من شاء منهم ما شاء .

أقول : وتفسير ابن جرير لهذه الآية بما ذكر لم أره لغيره ، فإنه

جعل الإنسان هنا نبينا محمدا - صلى الله عليه وسلم - ، وجعل تمنى بمعنى
اشتهمسى ، وجعل التمنى ، النبوة والرسالة ، وانزال الوحي عليه - صلى الله
عليه وسلم - والله أعلم .

قوله تعالى : " فله الآخرة والأولى "

في الآية تعليل لانتفاء ما تمنوا ، لان اختصاص ملك أمور الآخرة
والأولى جميعا به تعالى ، مقتضى لانتفاء أن يكون للإنسان أمر من الأمور ، بسبل
ما شاء الله تعالى له كان ، وما لم يشأ لم يكن ، وقدضت الآخرة اهتماما بسرد
ما هو أهم أطاعهم غدهم من الفوز فيها ، ولكونها فاصلة ، فلم يسراع
الترتيب الوجودي (٢) ، كقوله تعالى : " وان لنا للآخرة والأولى " (٣) .

(١) تفسير ابن جرير ٣٧/٢٧ .

(٢) روح المعاني ٥٨/٢٧ ، البحر المحيط ١٦٣/٨ .

(٣) سورة الليل الآية : ١٣ .

قال البيضاوى (١) فى تأويل الآية : يعطى منهما ما يشاء لمن يريد ،
وليس لاحد لمن يتحكم عليه فى شئ منهما .
قال فى حاشية الشهاب على البيضاوى اشارة الى ما يفيد : تقديم الله
من الحصر ، لانه اذا اختص بملكها ، والتصرف فيها لم يكن لاحد تصرف
فيها ، والتحكم نوع من التصرف ، فلا يشفع ، ولا يشفع ما لم يرد الله
ذلك (٢) .

وذكر فى تفسير الخازن : ان معنى الآية : أن الانسان اذا اختار
معبودا على ما تنهاه واشتهاه ، فله الاخرة والاولى ، يعاقبه على فعله ،
ذلك ان شاء فى الدنيا والاخرة ، وان شاء أمهله الى الاخرة (٣) .

قال صاحب الفخر الرازى : فى تعلق الفاء فى قوله " فله الاخرة
والاولى " بالكلام وجوه ، ملخص ما قال فى ذلك :
الاول : أن تقديره الانسان اذا اختار معبودا فى دنياه على ما تنهاه
واشتهاه ، فله الاخرة والاولى ، يعاقبه على فعله فى الدنيا ، وان لم
يعاقبه فى الدنيا فيعاقبه فى الاخرة .

الثانى : أنه تعالى لما بين أن اتخاذ اللات والمزى باتباع الظن وهوى
الانفس كأنه قرره ، وقال : ان لم تعلموا هذا فله الاخرة والاولى ، وهذه

(١) حاشية الشهاب على البيضاوى ١١٤/٨ .

(٢) نفس المرجع السابق .

(٣) تفسير الخازن ٢٦٤/٦ .

الاصنام ليس لها من الامر شيء ، فكيف يجوز الاشراف ، فعلى الاول يكون قوله تعالى : " وكس من ملك " مؤكدا للمعنى الاول ، وعلى الثاني يكون " وكس من ملك " الخ .

جواب كلام كأنهم قالوا : لا نشرك بالله شيئا ، وانما هذه الاصنام

شفعاؤنا ، فقال : وكس من ملك في السموات لا تغنى شفاعهم شيئا .

الثالث : من الوجوه : هذه تسليمة لرسول الله - صلى الله عليه

وسلم - حين لم يؤمنوا به ولا برسالاته ، بعد البيان ، الثاني ، قال الله

لا تيأس " فله الاخرة والاولى " أى لا يمجزون الله .

الرابع : ترتيب حق على دليله ، وهو أنه تعالى لما بين رسالة

النبي - صلى الله عليه وسلم - بقوله : " ان هو الا وحى يوحى " وبين بعض

ما جاء به محمد - صلى الله عليه وسلم - وهو التوحيد قال : اذا علمتم

صدق محمد ببيان رسالة الله تعالى " فله الاخرة والاولى " (١) .

لانه - صلى الله عليه وسلم - أخبركم عن الحشر ، فهو صادق ،

وهذا الوجه غير واضح لي توجيهه .

الخامس : لَمَن الكفار كانوا يقولون : للمؤمنين أهولاً أهدى مناه
وقالوا : " لو كان خيراً ما سبقونا إليه " (١) . فقال تعالى : " إن الله
اختار لكم الدنيا وأعطاكم الأموال ولم يعط المؤمنين بعض ذلك الأمر
بل قلتم : لو شاء الله لأغناهم ، وتحققتم هذه القضية " فله الأخرة
والأولى " قولوا في الأخرة ما قلتم في الدنيا يهدي الله من يشاء
(٢)
كما يفتنى الله ما يشاء .

* * *

(١) سورة الاحقاف الآية : ١١ .
(٢) التفسير الكبير ٣٠٣/٢٨ .

" المعنى الاجمالي للآيات "

أخبر سبحانه وتعالى عن حال هؤلاء المشركين الذين سوا تلك
الاصنام والاشان ، بأسماء لا مدلول لها ، أخبر عنهم أنهم لا يتحسبون في
تلك التسمية ، والعبادة ، الا التوهم ، الموجود عندهم لفساد عقائدهم ،
وما يهرونه ، ويشتهونه ، دون استناد الى دليل نقلى أو عقلى ، فهم
ضالون ، غافلون ، لا همون معرضون ، لا يفكرون ، الا فيما تشتهيه
أنفسهم ، ولو كان مخالفا للنقول والمعقول ، قال تعالى : " ان هم
الا لالانعام بل هم أضل " (١) .

وقال تعالى : " صم بكم عن فهم لا يرجعون " (٢) .

وقال تعالى : " فانها لا تعى الابصار ولكن تعى القلوب السنى
فى الصدور " (٣) . هؤلاء هم هؤلاء فى فهم معرضون عن غيره ، ومع
هذا جاءهم الهدى من الله عز وجل ، أرسلت اليهم الرسل ، أنزلت
اليهم الكتب ، جاءهم رسول فهم يعرفون نبيه ، ولفته ، جاءهم
بالوحى من عند الله ، يعرفون صدقه ، قبل أن يرسل اليهم ، وقبل
أن يكون أمينا على وحى السماء ، كانوا يسمونه الامين فى الجاهلية ، ومع

(١) سورة الفرقان الآية : ٤٤ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٨ .

(٣) سورة الحج الآية : ٤٦ .

ما جاءهم من أوجه الهدى ، أصروا واستكبروا ، وعاندوا ، ولم يكن عندهم
مقابلون به ، هذا الحق والهدى والنور ، إلا الاعراض ، والامان للفارغة
الكاذبة . قال تعالى : " ليس بأمانكم ولا أمان أهل الكتاب من يعمل
سوءاً يجز به " (١) .

وقال الشاعر :

ما كل ما يتصنى الصرء يدركه . . . تجرى الرياح بما لا تشتهي السفن

فالله سبحانه وتعالى ، هو المالك المختص بالآخرة ، وهذه الدنيا ، ليس
لاحد كائنا من يكون أن يتصرف أو يتحكم في شيء من أمر الدنيا والآخرة
إلا بإذنه سبحانه وتعالى ، فالدنيا والآخرة ملكه يفعل فيهما ما يشاء .
" ألا له الخلق والأمر " (٢) لا معقب لحكمه " ألا له الحكم وهو
أسرع الحاسبين " (٣) . يهدي من يشاء ويضل من يشاء لحكمة
يعلمها سبحانه وتعالى ، ويصفي من يشاء ، ويفقر من يشاء ، يخلق
من ما يشاء كيف يشاء ، " يهب لمن يشاء آنا ويهب لمن يشاء الذكور
أو يزوجهم ذكراً وآننا ويجعل من يشاء عقيماً انه عليم قدير " (٤) .

-
- (١) سورة النساء الآية : ١٢٣ .
 - (٢) سورة الاعراف الآية : ٥٤ .
 - (٣) سورة الانعام الآية : ٦٢ .
 - (٤) سورة الشورى الآية : ٤٩ - ٥٠ .

هذا تصرف المالك في ملكه ، وهو عدل لا جور فيه ، فان أحسن
الى العبد وأعطاه سؤله ، فذلك بمحض الفضل ، وان كانت الاخرى
فذلك عدله ، وبما أن كثيرا من المفسرين يذكرون ، عند قوله تعالى :
" أفرايتم اللات والعزى " قصة القرانتيق ، يقولون : ان الشيطان
ألقى بعد قراءة نبينا - صلى الله عليه وسلم - " أفرايتم اللات والعزى
وضاة الثالثة الاخرى " تلك القرانتيق العلى وان شفاعتهن لترتجس ،
ونسجوا حول هذه القصة أقوالا كثيرة ، وروايات مضطربة ، يأباهما
العقل ، والنقل ، كما سترى - ان شاء الله - .

أحببت أن أفرد هذه القصة ببحث خاص في هذه الرسالة أساهم به
في الذب عن السنة المطهرة ، وعن ما دسه الحاقدون على الاسلام ، وعلى
نبينا - صلى الله عليه وسلم - " يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى
الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسولا بالهدى
ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون " (١) .

* * *

"الفرانيق في اللغة"

قال في القاموس^(١) : الفرنوق ، كزنبور ، وفردوس ، طائر مائسى
أسود ، وقيل أبيض ، كالفرنيق - بالضم - ، أو الفرنوق ، والفرذنيق
الكركى ، أو طائر يشبهه ، والفرنيق - بالضم - ، وكزنبور ، وقنديل
وسموال ، وفردوس ، وقرطاس ، وعلايط الشاب الأبيض الجميل ،
جمعه الفرانيق ، والفرانقه ، والفرانق ، وكزنبور الخصلة من الشعر
المفتلة وشجر ، جمعه الفرانق ، أو الفرنوق ، والفرانق الذى يكون
في أصل الموسج اللين النبات ، جمعه الفرانيق ، ولمة فرانقسه
وفرانقية ناعمة تفيئها الريح ، والفرنوق الناعم المستتر من النبات ،
وشاب فرانق علايط قام ، وامرأة فرانق ، وفرانقية شابة متلثة .

وقبل الشروع في الكلام على قصة الفرانيق : اعلم أيها القارىء
الكريم أن الأمة مجمعة على أن الانبياء معصومون ، من الكبائر والصغائر
وكل ما يدنس ، ولم يخالف في ذلك من الأمة الاسلامية ، الا من لا يعتد
بقوله .

وهذه أدلة عصمة الانبياء موجزة كما ذكرها في كتاب "عصمة

الانبياء" (٢) ،

(١) القاموس ٢٨١/٣ .

(٢) محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكرى فخر الدين الرازى ٢٨/١
فما بعدها .

قال : ويدل على وجوب العصمة للانبياء الوجوه التالية :

(١) لو صدر الذنب عنهم لكان حالهم في استحقاق الذم عاجلا والمقاب
أجلا أشد من حال عصاة الامة ، وهذا باطل ، فصدر الذنب
أيضا باطل .

(٢) لو صدر الذنب عنهم ، لما كانوا مقبولي الشهادة لقوله تعالى : " يا أيها
الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا " (١) . ففي الآية الامر
بالتثبت والتوقف في قبول شهادة الفاسق ، الا أن هذا باطل ، فان
ممن لم تقبل شهادته فسمى حال الدنيا ، فكيف تقبل شهادته
في الاديان الباقية الى يوم القيامة .

قال : وأيضا فانه تعالى شهد بأن محمداً - عليه الصلاة والسلام -

شهيد على الكل يوم القيامة .

قال تعالى : " وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونن شهداء"

على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا " (٢) . ومن كان شهيدا

لجميع الرسل ، يوم القيامة ، كيف يكون بحال لا تقبل شهادته ففى

الجنة .

(١) سورة الحجرات الآية : ٦ .

(٢) سورة البقرة الآية : ١٤٣ .

(٣) لو صدر الذنب عنهم لوجب زجرهم ، لان الادلة قائمة على وجوب الامر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، الا أن زجر الانبياء غير جائز ، لقوله تعالى : " ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة " (١) فكان صدور الذنب عنهم ممتعا .

(٤) لو صدر الفسق عن محمد — عليه الصلاة والسلام — لكانا اما مأمورين بالاعتداء به في هذه الحال ، وهذا لا يجوز ، او اما أن نكون غير مأمورين بالاعتداء به ، وهذا أيضا باطل ، لقوله تعالى : " قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله " (٢) .

ولما كان صدور الفسق يفضى الى هذين القسمين الباطلين كان صدور الفسق عنه محالا .

(٥) لو صدرت المعصية عن الانبياء لكانوا موعودين بعذاب الله عز وجل لقوله تعالى : " ومن يمتص الله ورسوله ويتمدد حدوده ندخله نارا خالد فيها وله عذاب مهين " (٣) . وباجتماع الامة هذا باطل ، فكان صدور المعصية عنهم باطلا .

(١) سورة الاحزاب الاية : ٥٧ .

(٢) سورة آل عمران الاية : ٣١ .

(٣) سورة النساء الاية : ١٤ .

(٦) أنهم - عليهم السلام - كانوا يأمرسون بالطاعات ، وينهون عن المعاصي ،
فلو فعلوا المعاصي لدخلوا تحت قوله تعالى : " يا أيها الذين آمنوا
لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون " (١)
ومعلوم أن هذا في غاية القبح .

(٧) قال في وصف إبراهيم وإسحاق ويعقوب : " أنهم كانوا يسارعون
في الخيرات " (٢) ، فأل في الخيرات تفيد العموم ، وذلك يدل
على أنهم كانوا فاعلين لكل الخيرات ، تاركين لكل المعاصي .

(٨) قال تعالى : " وأنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار " (٣) قد است
هذه الآية على أنهم كانوا من المصطفين الأخيار في كل الأمور ، وهذا
ينافي صدور الذنب عنهم .

(٩) قال تعالى حكاية عن إبليس : " فبمركك لا تحوينهم أجمعين
إلا عبادك منهم المخلصين " (٤) فلما أقر إبليس أنه لا سبيل له
على اغواء المخلصين ، أوجب ذلك القطع بعدم صدور
المعصية عنهم .

-
- (١) سورة الصف الآية : ٣ .
 - (٢) سورة الأنبياء الآية : ٩٠ .
 - (٣) سورة ص الآية : ٤٧ .
 - (٤) سورة ص الآية : ٨٣ .

(١٠) قال تعالى : " ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فريقا ممن
المؤمنين " (١) . فيجب القطع بأن الذين لم يتبعوا ابليس
هم الانبياء ، فلم يقع منهم ذنب قط .

(١١) أنه تعالى قسم المكلفين الى قسمين :

١ - حزب الشيطان : قال تعالى : " أولئك حزب الشيطان
ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون " (٢) .

٢ - حزب الله : قال تعالى : " أولئك حزب الله ألا ان حزب

الله هم الفلحون " (٣) . ولا شك أن حزب الشيطان

هو الذى يفعل ما يريد الشيطان ، ويأمره به ، فلو صدرت الذنوب

عن الانبياء لصدق عليهم أنهم من حزب الشيطان ، وهذا باطل .

(١٢) قال : ان أصحابنا رحمهم الله تعالى ، بينوا أن الانبياء أفضل ممن

الملائكة ، والملائكة ثبت بالادلة ، أنهم ما أقدموا على شئ ممن

الذنوب ، فلو صدرت الذنوب عن الانبياء ، لامتنع أن يكونوا

زائدين فى الفضل على الملائكة ، لقوله تعالى : " أم نجعل الذين

آمَنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الارض أم نجعل المتقين

كالفجار " (٤) .

(١) سورة سبأ الاية : ٢٠ .

(٢) سورة المجادلة الاية : ١٩ .

(٣) سورة المجادلة الاية : ٢٢ .

(٤) سورة ص الاية : ٢٨ .

(١٣) قال في حق ابراهيم : " انى جامعك للناس اماما " (١) . فالامام هو الذى يقتدى به ، فلو صدر الذنب عن ابراهيم لكان اقتداء الخلق بابراهيم فى ذلك الذنب واجبا ، وهذا باطل .

(١٤) قال تعالى : " لا ينال عهدى الظالمين " (٢) . فكل من أقدم على الذنب كان ظالما لنفسه ، لقوله تعالى : " فمنهم ظالم لنفسه " (٣) . فاذا لم يصل عهد الامامة الى الذنب العاصى فإن لا يصل عهد النبوة اليه أولى (٤) .

* * *

-
- (١) سورة البقرة الاية : ١٢٤ .
 - (٢) سورة البقرة الاية : ١٢٤ .
 - (٣) سورة فاطر الاية : ٣٢ .
 - (٤) عصمة الانبياء . المصدر السابق ٣٢/١ تلخيصا .

" قصة الفرانيسق "

اعلم أن هذه القصة التي أصبحت مشهورة في كتب التفسير
يذكرونها عند قول الله عزوجل : " أفرايتم اللات والعزى ومناة
الثالثة الاخرى " ٠٠ الخ .

يقولون : ان الشيطان ألقى بعد قراءة النبي - صلى الله عليه
وسلم - هذه الآية (تلك الفرانيسق العلى وان شفاعتهم لترتجى)
فلما سجد في آخر السورة سجد معه المشركون ، أعنى أهل مكة ،
معالين ذلك السجود معه بأنه لم يذكر آلهتهم بخير قط في غير ذلك
اليوم ، واستبشروا لذكره أصنامهم ، ورأوا أن هذا تطورا جديدا يمكن
معه تحسين العلاقة ، بينهم وبين نبينا - صلى الله عليه وسلم - وسمع
المسلمون في الحبشة بذلك وفرحوا به كثيرا ، ثم لم يلبث الامر الا قليلا ،
حتى قيل للنبي - صلى الله عليه وسلم - ان المشركين سمعوا منه الثناء
على آلهتهم ، وذلك هو سبب سجودهم ، فحزن الرسول - صلى الله
عليه وسلم لذلك ، فنزل قوله تعالى : " وما أرسلنا من قبلك من رسول
ولا نبي الا اذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته ، فينسخ الله ما يلقي
الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم " (١) .

(١) سورة الحج الآية : ٥٢ .

فهذه القصة التي ذكرنا لم تثبت ثباتا صحيحا ولا حسنا ، يعتمد عليه
بل كل ما ورد فيها ، انما هو مراسيل ، لم تبلغ درجة الاحتجاج ، مع
أن في الآيات ، ما يبين بطلانها ، كما سترى أيها القارىء . ان شاء الله .
بل ان أعداء الدين هم الذين روجوها ، وعظموا أمرها ليدخلوا
منها للطعن في الدين ، لانهم يعلمون أنهم اذا أثبتوا تسلط الشيطان
على نبينا . صلى الله عليه وسلم . الذى لن يتأتى لهم أبدا . تمكنوا
من رد الوحى كله ، كيف شاءوا ، لانه يصبح عرضة للخطأ ، ولم يبق
محصوما ، وحينئذ يسهل لهم كل شئ ، يريدون نقضه من الدين ،
والحق الذى لا غبار عليه أن الله سبحانه وتعالى لم يجعل للشيطان
تسلطا على نبينا . صلى الله عليه وسلم . وقطع علائقه منه ، ونصوص
القرآن شاهدة ، بذلك ، وكذا السنة ، واجماع المسلمين .

ومما يدل على كذب هذه القصة ، وأنها من وضع الزنادقة ، كما
صرح بذلك بعض أهل العلم ، مثل امام الائمة ابن خزيمة ، والآيات
القرآنية التالية :

قال تعالى : " انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون
انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون " (١) .

وقال تعالى : " ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك ممن
الفاوسين " (٢) .

(١) سورة النحل الايتان ٩٩-١٠٠ .
(٢) سورة الحجر الاية : ٤٢ .

وقال تعالى : " وما كان لهم عليهم من سلطان الا لنعلم من يومئذ
بالاخيرة " (١) .

وقال تعالى : " وما كان لي عليكم من سلطان " (٢) .

وقال تعالى : " هل أنفقكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل
أفك أثيم " (٣) .

وقال تعالى : " انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون " (٤) .

وقال تعالى : " وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى " (٥) .

وقال تعالى : " وانه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد " (٦) .

وقال تعالى : " ولو تقول علينا بعض الاقاويل لأخذنا منه باليمين
ثم لقطعنا منه الوتين " (٧) .

وقال تعالى : " ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا
قليلا " (٨) .

-
- (١) سورة سبأ الآية : ٢١ .
 - (٢) سورة ابراهيم الآية : ٢٢ .
 - (٣) سورة الشعراء الايتان : ٢٢١ - ٢٢٢ .
 - (٤) سورة العنكبوت الآية : ٩ .
 - (٥) سورة النجم الايتان : ٣ - ٤ .
 - (٦) سورة فصلت الايتان : ٤١ - ٤٢ .
 - (٧) سورة الحاقة الايات : ٤٤ - ٤٦ .
 - (٨) سورة الاسراء الآية : ٧٤ .

فهذه الايات تدل دلالة واضحة على أن الله عصم عبادة المؤمنين
وعلى رأس هؤلاء المؤمنين نبينا — صلى الله عليه وسلم — ء عصمهم من
الشیطان ء فكل من يدعى بعد هذا أن الله ساط على نبينا — صلى الله
عليه وسلم — الشيطان ء فقد كذب بهذا القرآن العظيم ء وكل مكذب
بهذا القرآن يكون كافرا .

واعلم أيها القارئ الكريم : أن التمني المذكور في قوله تعالى :
” وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنى ألقى الشيطان فـسـى
أمنيته ” (١) .

المراد به التلاوة لقول الشاعر (٢) :

تمنى كتاب الله أول ليلة . . . وأخرها لاقى حمام المقادر

تمنى كتاب أول ليلة . . . تمنى داود الزبور على رسل

لأنه صلى الله عليه وسلم ء كان يتمنى أن يأتيه شيء يطمئن أولئك الكفار
حاشا وكلا ء فهو — صلى الله عليه وسلم — لم يكن يوما يجامل المشركين ء
أو يحابهم ء بل عرف من أول دعوته الى أن ذهب الى الرفيق الاعلى
بمعاداتهم ء ونبت آلهتهم ء وحتى قيل أن يوحى اليه كان يكبره عاداتهم
ولا يجارهم فيها ء وكان ذا عزلة عنهم ء فكيف يسوغ لما قل أن يتصور

(١) سورة الحج الآية : ٥٢ .

(٢) الشاعر هو حسان — رضى الله عنه — ء تفسير الخازن ٣/٣٨٤ .

أن النبي - صلى الله عليه وسلم - يود أن ينزل عليه وحى يذكر آلهة
وأصنام المشركين بخير ، سبحانه هذا بهتان عظيم .

واليك أيها القارىء الكريم مقتطفات من أقوال العلماء فى رد هذه
الفريسة ، وفى معنى الآية المذكورة ، ذلك المعنى الذى يتناسب مع عصمة
النبي - صلى الله عليه وسلم - ولا يجعل فى التفسير دسا على الاسلام
ورسوله الكريم - صلى الله عليه وسلم - .

قال سليمان بن حرب : ان " فى " بمعنى عنده ، أى ألقى الشيطان
فى قلوب الكفار عند تلاوة النبي - صلى الله عليه وسلم - كقوله عز وجل :
" ولبثت فيما من عمرك سنين " (١) . أى عندنا ، وهذا المعنى حكاه
ابن عطية عن أبيه عن علماء الشرق ، وذكره ابن جرير نقلا عن السلف
حيث قال : وهذا القول أشبه بتأويل الكلام بدلالة قوله تعالى : " فينسخ
الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته " (٢) . على ذلك ، لان الآيات
التي أخبر الله جل ثناؤه أنه يحكمها لا شك أنها آيات تنزيه ، فمعلوم
بذلك أن الذى ألقى فيه الشيطان هو ما أخبر الله تعالى ذكره أنه نسخ
ذلك منه ، وأبطله ، ثم أحكمه بنسخه ذلك منه فتأويل الكلام اذن :

وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تلا كتاب الله ، وقرأ
أو حدث ، وتكلم ألقى . الشيطان فى كتاب الله الذى تلاه ، وقرأه ، أو فسى

(١) سورة الشعراء الآية : ١٨ .

(٢) سورة الحج الآية : ٥٢ .

حديثه الذي حدث وتكلم ، فينسخ الله ما يلقي الشيطان بقوله تعالى :
" فيذهب الله ما يلقي الشيطان من ذلك على لسان نبيه ويطله " .

قال الالباني (١) : هذا هو المعنى المراد من هذه الآية الكريمة
وهي كما ترى ليس فيها الا أن الشيطان يلقي عند تلاوة النبي - صلى الله
عليه وسلم - ما يفتن به الذين في قلوبهم مرض ، ولكن أعداء الدين
الذين قصدوا له في كل طريق ، وترصدوا له كل مرصد ، لا يرضيهم الا أن
يدسوا فيه ما ليس منه ، ولم يقله رسوله - صلى الله عليه وسلم - فذكروا
ما ستره في الروايات الآتية ، مما لا يليق بمقام النبوة والرسالة ، وذلك
ديدنهم منذ القديم ، كما فعلوا في غير ما آية ، وردت في غيره - صلى الله
عليه وسلم - من الانبياء كداود ، وسليمان ، ويوسف - عليهم السلام -
فرووا في تفسيرها ، من الاسرائيليات ما لا يجوز نسبتها الى رجل مسلم ،
فضلا عن نبي مكرم ، كما هو مبين في محالته من كتب التفسير والقصص ،
فحاذر أيها المسلم أن تفتربشس منها فتكون من الهالكين (ودع ما
يريبك الا ما لا يريبك) (٢) كما قال نبيك - صلى الله عليه وسلم - .

-
- (١) العلامة محدث هذا العصر عالم الشام محمد ناصر الدين الالباني في
كتابه " نصب المجانيق لنسف قصة الفرنيق " ٤/١ وما بعدها .
(٢) قال السيوطي : صحيح ، وقال الحاكم : حسن صحيح ، وقال الذهبي :
سنده قوى . أخرجه أحمد والترمذي في الزهد ، والنسائي وابن
ماجه ، فيض القدير شرح الجامع الصغير ٥٢٩/٣ .

قال صاحب النسفي (١) : ان هذا القول غير مرضى ، أعنى القول
بنسبة تلك الفرائيق العلى . الخ . الى النبي - صلى الله عليه وسلم -
قال :

(١) لانه لا يخلو اما أن يتكلم النبي - صلى الله عليه وسلم - بها عمدا
وهذا محال لا يجوز .
(٢) أو يكون قد أجرى الشيطان ذلك على لسانه - صلى الله عليه وسلم -
جبرا ، بحيث لا يقدر على الامتناع منه ، وهذا أيضا ممتنع ، لان الشيطان
لا يقدر على ذلك في حق غيره من العباد الصالحين لقوله
تعالى : " ان عبادى ليس لك عليهم سلطان " . ففى حقه - صلى
الله عليه وسلم - أولى .

(٣) أو يكون ذلك جرى على لسانه سهوا وغفلة ، وهذا مردود أيضا ،
لانه لا يجوز مثل هذه الغفلة عليه في حال تبليغ الوحى .

قال النسفي : ولو جاز ذلك لبطل الاعتماد على قوله ، ولانسه
تعالى قال فى صفة المنزل عليه : " لا يأتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه " .

وقال تعالى : " انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون " .

(١) مدارك التنزيل ، وحقائق التأويل ٢٩ / ٣ - ٨٠ .

وقال في حقه — صلى الله عليه وسلم — : " لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى " . فلما بطلت هذه الوجوه لم يبق الا وجه واحد ، وهو أنه عليه السلام سكت عند قوله " ومناة الثالثة الاخرى " فتكلم الشيطان بهذه الكلمات ، متصلاً بقراءة النبي — صلى الله عليه وسلم — فوقع عند بعضهم أنه عليه السلام هو الذى تكلم بها ، فيكون هذا القاءً فى قراءة النبي — عليه الصلاة والسلام — وكان الشيطان يتكلم فى زمن النبى — صلى الله عليه وسلم — ويسمع كلامه ، فقد قال يوم بدر : " لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم " (١) .

قال صاحب لباب التأويل فى معانى التنزيل (٢) : فان قلت : قد قامت الدلائل على صدقه ، وأجمعت الامة فيما كان طريقه البلاغ أنه معصوم فيه من الاخبار عن شىء منه ، بخلاف ما هو به لا قصداً ، ولا عمداً ، ولا سهواً ولا غلطا ، قال تعالى : " وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى " لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه " فكيف يجوز الغلط على النبي — صلى الله عليه وسلم — فى التلوة ، وهو معصوم منه ؟

وقد ذكر العلماء عن هذا الامكال أجوبة نجلها فيما يأتى :

(١) توهين أصل هذه القصة ، وذلك أنه لم يروها أحد من أهل الصحة ولا أسندها ثقة بسند صحيح ، أو سليم متصل ، وانما رواها المفسرون

(١) سورة الانفال الاية : ٤٨ .

(٢) علماء الدين على بن محمد بن ابراهيم الخازن ٣ / ٣٨٣ .

والمؤرخون المولعون بكل غريب الملقون من الصحف كل سقيم وصحيح ، والذي يدل على ضعف هذه القصة ووضعها اضطراب روايتها ، وانقطاع سندها ، واختلاف ألفاظها ، فقائل يقول : كان النبي - صلى الله عليه وسلم - .

• وآخر يقول : قرأها وهو في نادى قومه .

• وآخر يقول : قرأها وقد أصابته سنة .

• وآخر يقول : بل حدث نفسه بها فجرى ذلك على لسانه .

• وآخر يقول : ان الشيطان قالها على لسان النبي - صلى الله عليه وسلم - .

وأن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما عرضها على جبريل قال : ما هكذا أقرأتك الى غير ذلك من اختلاف ألفاظها ، والذي في الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قرأ (والنجم) فسجد فيها وسجد من كان معه غير أن شيخا من قريش أخذ ثوبا من حصى أو تراب فرفعه الى جبهته ، قال عبد الله : فلقد رأيت بعد قتل كافرا ، وصح من حديث ابن عباس أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سجد بالنجم ، وسجد معه المسلمون ، والمشركون والجن والانس (١) .

فهذا الذي جاء في الصحيح ، ولم يذكر فيه شيء من تلك الالفاظ ، وما ذكره المفسرون عن ابن عباس في هذه القصة قد رواه عنه الكلبى وهو ضعيف جدا .

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٢٠٧/٣ .

(٢) الجواب الثاني : أن الحجة قد قامت بالدليل الصحيح ، واجماع الامة على عصمة النبي — صلى الله عليه وسلم — ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة ، وهو تفضيه أن ينزل عليه مدح اله غير الله ، أو أن يتسور عليه الشيطان ، ويشبهه عليه القرآن ، حتى يجعل فيه ما ليس منه حتى نبهه جبريل ، فهذا كله محتج في حقه — صلى الله عليه وسلم — قال تعالى : " ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين " (١) .

(٣) الجواب الثالث : في تسليم وقوع هذه القصة وسبب سجود الكفار أن النبي — صلى الله عليه وسلم — كان اذا قرأ يرتل القرآن ترتيلاً ، ويفصل الآي تفصيلاً ، كما صح عنه في قراءته ، فيحتمل أن الشيطان ترصد لتلك السككات ، فدس فيها ، ما اختلقه من تلك الكلمات محاكياً لصوت النبي — صلى الله عليه وسلم — فسمعه من دنا منه من الكفار فظنوها من قول النبي — صلى الله عليه وسلم — فسجدوا معه لسجوده ، فأما المسلمون فلم يقدح ذلك عندهم لتحققهم من حال النبي — صلى الله عليه وسلم — ذم الاوثان ، وعيبها ، وأنهم كانوا يحفظون السورة كما أنزلها الله عز وجل .

(١) سورة الحاقصة الاية :

(٤) الجواب الرابع : في تحقيق تفسير الآية ، وقد ذكروا أن التمني يكون بمعنى حديث النفس ، وبمعنى التلاوة ، فعلى الأولى يكون معنى قوله الا اذا تمنى أى خطر بباله ، وتمنى بقلبه بعض الامور ، ولا يبعد أنه اذا قسوى التمنى اشتغل الخاطر ، فحصل السهو في الافعال الظاهرة .

وعلى الثانى : وهو تفسير التمنى بالتلاوة يكون معنى قوله :

" الا اذا تمنى " أى تلا ، وهو ما يقع للنهى — صلى الله عليه وسلم — من السهو في اسقاط آية أو آيات أو كلمة ، ونحو ذلك ، ولكنه لا يقصر على ذلك السهو ، بل ينهيه عليه ، ويذكر به للوقت والحين (١) .

قال : وحاصل هذا أن الفرض من هذه الآية أن الانبياء

والرسل وان عصمهم الله عن الخطأ في العلم ، فلم يحصمهم من جواز السهو عليهم ، بل حالهم في ذلك ، كحال سائر البشر .

قال الالوسى (٢) : وقد أنكر كثير من المحققين هذه القصة ، فقال

البيهقى : هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل .

وقال القاضى عياشى : يكفيك في توهين هذا الحديث أنه لم يخرجـه

أحد من أهل الصحة ، ولا رواية ثقة بسند صحيح سليم متصل ، وانما أولع به ومثله المفسرون ، والمؤرخون المولعون بكل غريب المتلفون من الصحف كل

صحيح وسقيم .

(١) تفسير الخازن ٣/٣٨٦ .

(٢) روح المعانى ١٨/١٥٩ وما بعدها .

قال : وسئل عنها الامام محمد بن اسحاق جامع السيرة ، فقال :
انها من وضع الزنادقة ، ليلقوا بين الضمفاء ، وارقاء الدين ، ليرتلبوا
في صحة الدين ، وحضرة الرسالة بريئة من مثل هذه الرواية .

قال : وذكر غير واحد أنه يلزم على القول بأن الناطق بذلك النهمس
- صلى الله عليه وسلم - بسبب القاء الشيطان للمبس بالملك أمور منها :

(١) تسلط الشيطان عليه - عليه الصلاة والسلام - وهو معصوم بالاجماع
من الشيطان لا سيما في مثل هذا من أمور الوحي والتبليغ والاعتقاد ،
قال تعالى : " ان عبادى ليس لك عليهم سلطان " .

(٢) زيادته في القرآن ما ليس منه ، وذلك مما يستحيل عليه - عليه
الصلاة والسلام - لكان العصمة .

(٣) اعتقاد النهي - صلى الله عليه وسلم - ما ليس بقرآن أنه قرآن مع
كونه بعيد الالتئام متناقضا متنزج المدح بالذم ، وهذا خطأ
شنيع لا ينبغي أن يتساهل في نسبته اليه - صلى الله عليه وسلم - .

(٤) أنه اما أن يكون عند نطقه - صلى الله عليه وسلم - بذلك معتقدا
ما اعتقده المشركون من مدح آلهتهم ، بتلك الكلمات ، وهذا كفر
محال في حقه - صلى الله عليه وسلم - .

(٥) أن يكون معتقدا معنى آخر مخالفا لما اعتقده ، وبماينا لظاهر
العبارة ، ولم يبينه لهم مع فرحهم ، وادعائهم أنه مدح

آلهتهم ، فيكون مقرا لهم على الباطل ، وحاشاه — صلى الله عليه وسلم — أن يقرر على الباطل .

(٦) كونه — صلى الله عليه وسلم — اشتبه عليه ما يلقيه الشيطان بما يلقيه عليه الملك ، وهو يقتضى أنه — عليه السلام — على غير بصيرة فيصا يوحى اليه .

(٧) كما يقتضى أيضا جواز تصور الشيطان بصورة الملك ملبسا على النبي — عليه الصلاة والسلام — ولا يصح ذلك كما قال في الشفاء لافسى أول الرسالة ، ولا بعدها ، والاعتماد في ذلك دليل المعجزة (١) .

وقال ابن العربي : تصور الشيطان في صورة الملك ملبسا على النبي — صلى الله عليه وسلم — كصوره في صورة النبي — صلى الله عليه وسلم — ملبسا على الخلق ، وتسليط الله تعالى له على ذلك كتسليطه في هذا ، فكيف يسوغ في لب سليم استجازة ذلك .

(٨) التقول على الله اما عمدا ، أو خطأ ، أو سهوا ، وكل ذلك محال في حقه — صلى الله عليه وسلم — وقد أجمعت الامة على ما قال القاضى عياض على عصمته — صلى الله عليه وسلم — فيما كان طريقه البلاغ .

(٩) الاخلال بالوشوق بالقرآن ، فلا يوم من فيه التبديل والتغيير ، ولا يندفع
كما قال البيضاوي بقوله تعالى : " فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم
يحكم الله آياته " لانه أيضا يحتمل الى غير ذلك .

قال ابن كثير (١) : عند قوله تعالى : " وما أرسلنا من قبلك من
رسول ولا نبي .. الخ " . قد ذكر كثير من المفسرين ههنا قصة
الفرانتيق ، وما كان من رجوع كثير من المهاجرة الى أرض الحبشة ظنا
منهم أن مشركي قريش قد أسلموا ، ولكنها من طرق كلها مرسله ، ولم
أرها مسندة من وجه صحيح .

وقد ذكر ابن العربي (٢) : في كتابه ، فضل تنبيه الفبي على مقدار
النبي - صلى الله عليه وسلم - عشرة أدلة على بطلان قصة الفرانتيق ، وأسمى
هذه الادلة بالمقامات العشر ، نوجزها فيما يلي :

(١) المقام الاول : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - اذا أرسل الله اليه
الملك بوحيه ، فانه يخلق له العلم به حتى يتحقق أنه رسول من عنده ،
ولولا ذلك لما صحت الرسالة ، ولا تبينت النبوة ، فاذا خلق الله
له العلم به تميز عنده من غيره ، وثبت اليقين ، واستقام سبيل الدين
ولو كان النبي - صلى الله عليه وسلم - اذا شافهه الملك بالوحي

(١) ابن كثير ٢٤١/٣ الطبعة الاولى سنة ١٣٨٤ هـ .

(٢) بواسطة رسالة الشيخ الالباني ٤/١ فما بعدها .

لا يدري أملك هو ، أم شيطان ، أم انسان ، أم صورة ، مخالفة لهـنـده
 الاجناس ألفت اليه كلاما ، وبلغت اليه قولا ، لم يصح أن يقول : انه من
 عند الله ، ولا ثبت عندنا أنه أمر الله ، فهذه سهيل متيقنه ، وحالة متحققه
 لا بد منها ، ولا خلاف في المنقول ، ولا في المعقول فيها ، ولو جاز للشيطان
 أن يتمثل فيها أو يتشبه بها ما أمناه على آية ، ولا عرف منه حق من
 باطل ، فارتفع بهذا المقام اللبس وصح اليقين .

(٢) المقام الثاني : أن الله قد عصم رسوله من الكفر ، وأمنه من الشرك ،
 واستقر ذلك من دين المسلمين باجماعهم فيه ، واطباقهم عليه ، فمن
 ادعى أنه يجوز عليه أن يكفر بالله ، أو يشك فيه طرفه عين ، فقد
 خلع ريقه الاسلام من عنقه ، بل لا تجوز عليه المعاصي ، فضلا
 عن أن ينسب الى الكفر في الاعتقاد ، بل هو المنزه عن ذلك
 فعلا واعتقادا .

(٣) المقام الثالث : أن الله قد عرف رسوله بنفسه وبصره بأدلته ، وأراه
 ملكوت سماواته ، وعرفه سنن من كان قبله من الرسل ، فلم يكن يخفى
 عليه من أمر الله ما نعرفه نحن اليوم ، ونحن جنالة أمته ، ومن خطر
 له ذلك ، فهو ممن يمضى مكبا على وجهه ، غير عارف بنبيه ولا ربه .

(٤) المقام الرابع : قال ابن العربي : تأملوا فتح الله اغلاق النظر عنكم
 الى قول السرواة الذين هم أعداء الاسلام ، ممن صرح بعد اوتيه أن

النبي — صلى الله عليه وسلم — لما جلس مع قريش تمنى أن لا ينزل عليه من الله وحى ، فكيف يجوز لمن معه أدنى مسكة أن يخطر بباله أن النبي — صلى الله عليه وسلم — آثر وصل قومه على وصل ربه ، وأراد أن لا يقطع أنسه بهم بما ينزل عليه من عند ربه من الوحي الذي كان حياة جسده وقلبه .

(٥) المقام الخامس : أن قول الشيطان " تلك الفرائق العلى وان شفاعتهم لترتجى " للنبي — صلى الله عليه وسلم — وقبوله منه ذلك ، تجعله ياتمس الشيطان عليه بالملك ، ويختلط التوحيد بالكفر عليه ، حتى لم يفرق بينهما .

قال : وأنا من أدنى المؤمنين منزلة ، وأقلهم معرفة بما وفقني الله له ، وآتاني من علمه ، لا يخفى على وعليكم ، ان هذا كفر ، لا يجوز ، ورود من عند الله ، ولو قاله أحد لكم لتبادر الكل اليه قبل التفكير بالانكار والردح ، والتشريب ، والتشنيع ، فضلا عن أنه يجهل النبي — صلى الله عليه وسلم — حال القول ، ويخفى عليه قوله ، ولا يتفطن لصفة الاصنام ، بأنها الفرائق العلى ، وأن شفاعتهم ترتجى ، وقد علم علما ضروريا أنها جمادات ، لا تسمع ولا تبصر ولا تتطرق ، ولا تضر ، ولا تنفع ، ولا تنصر ، ولا تشفع ، بهذا كله كان يأتيه جبريل مساء صباح ، وعليه انبنى التوحيد ، ولا يجوز نسخه من جهة المنقول ، فكيف يخفى هذا على الرسول — صلى الله عليه وسلم — .

- (٦) المقام السادس : قال تعالى : " وان كادوا ليفتنونك عن الذى اوحينا اليك لتفترى علينا غيره " (١) .
- فقول ابن المبري : " كاد " يكون كذا معناه قارب ولم يكن فأخبر فى هذه الاية أنهم قاربوا أن يفتنوه عن الذى اوحى اليه ولم تكن فتنة .
- (٧) المقام السابع : لم يفتسر ولو فتنوك واقتريت لاتخذوك خليلا ، فلم تفتن ، ولا اقتريت ، ولا اتخذوك خليلا .
- (٨) المقام الثامن : " ولولأن ثبتناك لقد كُنضت تركن اليهم شيئا قليلا " (٢) . فأخبر سبحانه وتعالى أنه ثبته ، وقرر التوحيد والمعرفة فى قلبه ، وضرب عليه سرادق العصمة ، وآواه فى كنف الحرمة ، ولو وكله الى نفسه ، ورفع عنه ظل عصمته لحظة ، لألمم بما راموه فهذه الاية نص فى عصمته من كل ما نسب اليه .
- (٩) المقام التاسع : ان هذه الاية نص فى فرضنا دليل على صحة مذهبنا أصل فى براهمة النبي — صلى الله عليه وسلم — مما نسب اليه انه قال : وذلك أنه قال تعالى : " وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته " . فأخبر الله تعالى أن من سنته

(١) سورة الاسراء الاية : ٧٣ .

(٢) سورة الاسراء الاية : ٧٤ .

في رساله ، وسيرته في أنبيائه ، أنهم اذا قالوا عن الله قولا زاد الشيطان فيه من قبل نفسه ، كما يفعل سائر المعاصي ، كما تقول : أقيمت في الدار كذا ، فهذا نص في أن الشيطان زاد في الذي قاله النبي - صلى الله عليه وسلم - لا أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان اذا تلا سكت في مقاطع الآي سكوتا محصلا ، وكذلك كان حديثه مترسلا فيه متأنيا ، قال : فتتبع الشيطان تلك السكيات التي بين قوله : " وضاعة الثالثة الاخرى " وبين قوله : " أمكم الذكر وله الانثى " . فقال : يحاكي صوت النبي - صلى الله عليه وسلم - " انهن الفرانقة العلى وان شفاعتهن لترجى " . فأما المشركون الذين فسى قلوبهم مرض لقللة البصيرة ونساده السريرة فتلوها عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ونسبها اليه لجهلهم ، حتى سجدوا معه اعتقادا منهم أنه معهم ، أما المؤمنون فأنهم يؤمنون بالقرآن ويعلمون أنه حق ويرفضون ما سواه ، وتشتمون نفوسهم من الباطل فلم يصدقوه .

قال ابن العربي : وكل هذا ابتلاء وامتحان من الله ، ثم ختم كلامه بما ضمنه : أوصكم أن تجعلوا القرآن اماكم ، وحروفه اماكم ، ولا تحملوه ما ليس فيه ، ولا تربطوا به ما ليس منه .

قال : والطبري مع جلالة قدره وسعة باعة ، وصفاء فكره ، قد ذكر روايات باطلة لا أصل لها ، ولو شاء ربك لما رواها أحد ، ولا سطرها ، ولكنه فعال لما يريد ، عصنا الله واياكم بالتوفيق والتسديد ، وجعلنا واياكم من أهمل التوحيد ، بفضلته ورحمته .

قال القاضي عياض (١) : اعلم أكرمك الله أن لنا في الكلام على ضحكك

هذا الحديث مأخذين :

(١) أحدهما في توهين أصله .

والثاني : على فرض تسليمه .

أما المأخذ الأول : فيكفيك أن هذا الحديث لم يخرججه أحد

من أهل الصحة ، ولا رواية ثقة بسند متصل سليم ، وإنما أولع به

وبشله المفسرون ، والمؤرخون بكل غريب المتلقون من الصحف كل

صحيح وسقيم ، وصدق القاضي بكر بن الصلاء المالكي حيث قال :

لقد بلى الناس ببعض أهل الأهواء والتفسير ، وتعلق بذلك

الملحدون مع ضعف نقله ، واضطراب رواياته ، وانقطاع أسناده ،

واختلاف كلماته .

فقال يقول : انه في الصلاة .

وآخر يقول : قالها في نادى قومه ، حين أنزلت عليه السورة .

وآخر يقول : ان الشيطان قالها على لسانه ، وأن النبي - صلى

الله عليه وسلم - لما عرضها على جهيل قال : ما هكذا أقرأتك .

وآخر يقول : بل أعلمهم الشيطان أن النبي - صلى الله عليه

وسلم - قرأها ، فلما بلغ النبي - صلى الله عليه وسلم - ذلك قال : والله

ما هكذا أنزلت ، الى غير ذلك من اختلاف الرواة .

(١) في كتابه الشفا بتعريف حقوق المصطفى . تحقيق محمد أمين فـره

وزملائه ٢٢٩/٢ فما بعدها .

قال : ومن حكيت عنه هذه الرواية من المفسرين ، ولم يسندها أحد منهم ، وأكثر الطرق عنهم فيها ضعيفة وأهية ، والمرفوع فيه حديث شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما أحسب — الشك في الحديث — أن النبي — صلى الله عليه وسلم — كان بمكة ، وذكر القصة .

وقال أبو بكر البزار : هذا الحديث لا نعلمه يروى عن النبي — صلى الله عليه وسلم — باسناد متصل يجوز ذكره إلا هذا ، ولم يسند عن شعبة إلا أهمية ابن خالد ، وغيره يرسله عن سعيد بن جبير ، وإنما يعرف عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، فقد بين لك أبو بكر — رحمه الله — أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا ، وفيه من الضعف ما نبه عليه ، مع وقوع الشك فيه الذي لا يوثق به ، ولا حقيقة معه .

وأما حديث الكلبي فما لا تجوز الرواية عنه ، ولا ذكره لقوة ضعفه ، وكذبه ، كما أشار إليه البزار ، هذا توهين القصة من جهة النقل .

(٢) أما من جهة المعنى ، فقد قامت الحجة ، وأجمعت الأمة على

عصمة — صلى الله عليه وسلم — ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة .

أما من تمنه أن ينزل عليه مثل هذا من مدح آلهة غير الله ،

وهو كفر .

أو أن يتصور عليه الشيطان ، ويشبهه عليه القرآن حتى يجعل فيه

ما ليس منه ، حتى ينهيه عليه جبريل عليهما السلام ، وذلك كلسه

ممتنع في حقه — صلى الله عليه وسلم — أو يقول ذلك النبي — صلى الله عليه
وسلم — من قبل نفسه عمدا ، وذلك كفر ، أو سهو ، وهو معصوم من هذا
كله .

الى أن قال القاضي عياض : ووجه ثان ، وهو استحالة هذه القصة
نظرا وعرفا ، وذلك أن هذا الكلام لو كان كما روى لكان بعيد الالتئام ،
متناقض الاقسام ، ممتزج المدح بالذم ، متخاذل التأليف والنظم ، وهذا
لا يخفى على أدنى متأمل ، فكيف بمن رجح حلمه ، واتسع في سباب
البيان ومصرفة فصيح الكلام علمه .

قال القاضي عياض : ولقد طالبه قرشي ، وثقيف اذا مر بالهتهم
أن يقبل بوجهه اليها ، ووعدوه الايمان به ان فعل ، فما فعل ،
ولا كاد .

قال القاضي عياض : وأما المأخذ الثاني : فهو مبنى على تسلسلهم
الحديث لو صح أعاننا الله من صحته ، ولكن مع كل حال ، فقد أجاب
عن ذلك أئمة ، بأجوبة منها الفسك ، والسمن ، ولكن أقرب تلك
الاجوبة : ان الشيطان هو الذي ألقى ذلك في سكتة النبي — صلى الله
عليه وسلم — بين الآيتين ، محاكيا نغمة النبي — صلى الله عليه وسلم —
وأشاع ذلك المشركون عنه — صلى الله عليه وسلم — ولم يقدح ذلك عند المسلمين
لحفظ السورة ، قبل ذلك على ما أنزلها الله ، وتحققهم من حال النبي — صلى الله
عليه وسلم — في ذم الاوثان ، وعييبها على ما عرف عنه .

قال في أضواء البيان (١)؛ هذا القول الذي زعمه كثير من المفسرين ، وهو أن الشيطان ألقى على لسان النبي - صلى الله عليه وسلم - هذا الشرك الأكبر ، والكفر البواح الذي هو قولهم (تلك الفرائيق العلسى وان شفاهن لترجى) يعنون اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ، الذى لا شك فى بطلانه ، فى نفس سياق آيات النجم ، التى تخللها القاء الشيطان ، المزعوم قرينة قرآنية ، واضحة على بطلان هذا القول لان النبي - صلى الله عليه وسلم - قرأ بعد موضع الالقاء المزعوم بقليل قوله تعالى : " فى اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى " (ان هى الا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) . وليس ممن المقول أن النبي - صلى الله عليه وسلم - يسب آلهم هذا السب العظيم فى سورة النجم ، متأخرا عن ذكره لها بالخير المزعوم ، الا وخصبوا ، ولم يسجدوا لان العبرة بالكلام الاخير ، مع أنه قد دلت آيات قرآنية على بطلان هذا القول ، وهى الايات الدالة على أن الله لم يجمع للشيطان سلطانا على النبي - صلى الله عليه وسلم - واخوانه من الرسل واتباعهم المخلصين ، وقد تقدمت الايات فى أول البحث .

قال : واعلم أن مسألة الفرائيق مع استحالتها شرعا ، ودلالة القرآن على بطلانها لم تثبت من طريق صالح ، للاحتجاج ، فقد صرح بعدم

(١) أضواء البيان ٧٣/٥ وما بعدها .

ثبوتها خلق كثير من علماء الحديث ، كما هو الصواب ، واللفظيون يسرون
هذه القصة عن ابن عباس من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ،
ومعلوم أن الكلبي متروك ، وقد بين البزار - رحمه الله تعالى - أنها
لا تعرف من طريق يجوز ذكره ، الا طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير
مع الضم الذي وقع في وصله .

وقد اعترف الحافظ ابن حجر (١) مع انتصاره لثبوت هذه القصة
بأن طرقها كلها ، اما منقطعة ، أو ضعيفة ، الا طريق سعيد بن جبير .
قال : واذا علمت ذلك فاعلم أن طريق سعيد بن جبير لم يروها بها أحد
متصلة الا أمية بن خالد ، وهو وإن كان ثقة فقد شك في وصلها ، فقد
أخرج البزار ، وابن مردويه ، من طريق أمية بن خالد عن شعبة عن أبي بشر
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فيما أحسب ثم ساق حديث القصة
المذكورة .

وقال البزار : لا يرى متصلا الا بهذا الاسناد ، تفرد بوصله أمية
ابن خالد ، وهو ثقة مشهور .

وقال البزار : وإنما يروى من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس
والكلبي متروك .

(١) فتح الباري ٥٤/١٠ مطبعة الجليلي وأولاده بالقاهرة ، ١٣٧٨ هـ .

قال في أضواء البيان : فتحصل أن قصة الفرانيق لم ترد متصلة
إلا من هذا الوجه الذي شك راويه في الوصل ، ومعلوم أن ما كان كذلك ،
لا يحتج به لظهور ضعفه .

ولذا قال ابن كثير : انه لم يرها مسندة من وجه صحيح .

وقال الشوكاني : في هذه القصة : ولم يصح شيء من هذا ، ولا يثبت
بوجه من الوجوه ، ومع عدم صحته ، بل بطلانه ، فقد دفعه المحققون ،
بكتاب الله كقوله تعالى : " ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا
قليلا " (١) . فنفي المقاربة للركون ، فضلا عن الركون ، وغيرها
من الآيات ، وقد قدمنا الآيات الدالة على ذلك .

ونقل الشوكاني عن البزار : أنها لا تروى بإسناد متصل .

وعن البيهقي قال : هي غير ثابتة ، من جهة النقل ،

وذكر عن امام الائمة ابن خزيمة : أن القصة من وضع المتزادقة .

هذا وأختم الكلام على قصة الفرانيق ، بكلام جميل للسيد قطب

ذكره في ظلال القرآن (٢) ، وتعليق على كلام ابن حجر في الفتح

ذكره الدكتور / عمر أحمد علي عبد الرحمن .

(١) سورة الاسراء الآية : ٧٤ .

(٢) ظلال القرآن (المجلد السادس) ص ٣٤٢٠٠ فما بعدها ، دار الشروق .

قال سيد قطب : هناك روايات تتسبب قولة القرآنيق تلك التي
رسول الله — صلى الله عليه وسلم — وتعمل هذا برغته في مرضاة قريش
ومهادنتها ، وقد رفضت تلك الروايات كلها منذ الوهلة الاولى ، فهي
فضلا عن مجافاتها لعصمة النبوة ، وحفظ الذكر من العبث والتحريف
فان سياق السورة ذاته ، ينفىها نفيا قاطعا ، اذ أنه يتصدى لتوهين
عقيدة المشركين في هذه الالهة وأساطيرهم حولها ، فلا مجال لادخال
هاتين العبارتين في سياق السورة بحال ، حتى على قول من قال : ان
الشیطان ألقى بهما في أسمع المشركين ، دون المسلمين ، فهو لا
المشركون كانوا عربا يتذوقون لغتهم ، وحين يسمعون هاتين العبارتين
المقحمتين ، ويسمعون بعدهما " ألكم الذكر وله الانثى تلك اذا قسمة
ضيزی " الخ . حين يسمعون هذا السياق كله ، فانهم لا يسجدون
مع الرسول — صلى الله عليه وسلم — لان الكلام لا يستقيم ، والشناء على
آلهتهم ، وتقرير أن لها شفاعاة ترتجى لا يستقيم ، وهم لم يكونوا أغبياء
كفباء الذين افتروا هذه الروايات التي تلقها منهم المستشرقون .

قال سيد قطب : لغير هذا السبب اذن سجد المشركون ، قال : لقد
بقيت فترة أبحث عن السبب الممكن لهذا السجود ، ويخطر لي احتمال أنه
لم يقع ، وانما هي رواية ذكرت لتعليل عودة المهاجرين من الحبشة ، بعد
نحو شهرين ، أو ثلاثة ، وهذا يحتاج الى التعليل ، بينما أنا كذ لك وقعت
لي تجربة شعورية خاصة ، كنت بين رفقة تسمر حينما طرق أسماغا صوت

قارىء القرآن ، من قريب يتلو سورة النجم ، فانقطع بيننا الحديث لنستمع ،
ونصت للقرآن ، وكان القارىء صوته مؤثرا ، ويرتل ترتيبا حسنا ، وشيئا
فشيئا عشت معه ، عشت مع محمد — صلى الله عليه وسلم — فى رحلته
الى المألا الأعلى ، وهو يشهد جبريل عليه السلام على صورته الملائكية التى
خلقه الله عليها ، ذلك الحديث العجيب الدهش حين يتدبره الانسان ،
وحاول تخيله ، وعشت معه ، وهو فى رحلته العلوية ، عند سدرة المنتهى ،
وجنة المأوى ، عشت معه ، بقدر ما يسمنى خيالى ، وتحلق بى رؤياى ، ويقدر
ما تطيق مشاعرى وأحاسيسى ، الى أن قال : وارتجف كيانى تحت وقع
اللغات المتتابعة فى المقطع الاخير من السورة الغيب المحجوب لا يسراه
الا الله ، والعمل المكتوب لا يند ولا يغيب عن الحساب والجزاء ، والمنتهى
الى الله فى كل طريق يسلكه العبيد ، والحشود الضاحكة ، والحشود
الباكية ، وحشود الموتى ، وحشود الاحياء ، والنطفة تهتدى فى الظلمات
الى طريقها ، وتخطو خطواتها ، وتبرز أسرارها ، فاذا هى ذكر أو
أنثى ، واستمعت الى صوت النذير الاخير ، قبل الكارثة ، الداهية ، هذا
نذير من النذر الاولى ، ثم جاءت الصيحة الاخيرة ، واهتز كيانى كله أمام
التبكيىت الرعب " أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون
وأنتم سامعون " .

قال : فلما سمعت " فاسجدوا لله واعبدوا " كانت الرجفة قد سرت من
قلبي حقا الى أوصالى ، واستحالت رجفة عضلية مادية ، ذات مظهر مادى لم أملك

مقاومته ، فظل جسمي كله يختلج ، ولا أتمالك أن أثبتته ، ولا أن أفكف
دموعا هائمة ، وأدركت في هذه اللحظة أن حادث السجود صحيح ،
وأن تحليله قريب انه كان في ذلك السلطان العجيب لهذا القرآن ، ولهذا
الايقاعات المزلزلة في سياق هذه السورة .

قال : ولم تكن هذه أول مرة أقرأ فيها سورة النجم ، أو أسممها ،
ولكن في هذه المرة كان لها هذا الوقع ، وكانت منى هذه الاستجابة ،
وهذا سر القرآن ، فهناك لحظات خاصة ، تمس الآية فيها موضع
الاستجابة ، وتقع اللسمة التي تصل القلب بمصدر القوة فيها ، والتأثير
فيكون منها ما يكون ، كهذه مست قلوب الحاضرين يومها جميعا ،
ومحمد - صلى الله عليه وسلم - يقرأ هذه السورة ، يقرأها بكيانه كله
ويميش في صورها التي عاشها من قبل بشخصه ، وتتصب كل هذه القوة
الكامنة في السورة من خلال صوت محمد - صلى الله عليه وسلم - في
أعصاب السامعين ، فيرتجفون ، ويسمعون " فاسجدوا لله واعبدوا "
ويسجد محمد - صلى الله عليه وسلم - والمسلمون ، ويسجد معه المشركون
الى أن قال : ومثل هؤلاء اذا استمعوا الى سورة النجم من محمد - صلى
الله عليه وسلم - فأقرب ما يحتمل أن تصادف قلوبهم لحظة الاستجابة التي
لا يملكون أنفسهم أزمها ، وأن يأخذوا بسلطان هذا القرآن فيسجدوا
مع الساجدين بلا غرائيق ، ولا غيرها من روايات المفتريين (١) .

(١) في ظلال القرآن ٣٤٢٠/٦ تلخيصا .

فأنت ترى أيها القارىء أن سيد قطب يرى أن سبب سجود المشركين مع الرسول - صلى الله عليه وسلم - ليس لأنه ألقى الشيطان في سكتاته تلك القرينة ، بل إنما سبب سجودهم وقع القرآن في أنفسهم ، وبلاغته عندهم ، وهذا من أحسن ما يكون في تحليل هذا السجود .

" التعليق على كلام ابن حجر "

قال الدكتور / عمر أحمد على عهد الرحمن (١) : أما قول ابن حجر فان الطرق اذا كثرت ، وتباينت مخارجها ، دل ذلك على أن لها أصلاً ، فهى دعوى يعوزها الدليل ، لان كثرة الطرق ، وتباين المخارج تدل على أن للمروى أصلاً ، اذا كان أصحاب هذه الطرق مستورين مع ضبطهم ، أو غير ضابطين مع صدقهم ، أما اذا كانوا كذابين أو متهمين بالكذب ، كالذى معنا ، فان كثرة الطرق لا تزيد المروى الا خبالاً ، ولا تدل الا على أنه لا أصل له ، انما لا نعبأ بكثرة الطرق ما دامت كلها هباءً ، رأيت لو جمعنا مليوناً من الاصفار ، وضمت بعضها الى بعض ، فهل تنتج يوماً ما واحداً صحيحاً ؟ بالطبع الجواب : لا ، فكذلك الطرق والاسانيد مهما كثرت وتعددت ، وكان أصحابها كذابين أو متهمين بالكذب ، فانها لا تنتج جبراً صادقاً ، قال : ومن ذلك يتبين خطأ ابن حجر في تصحيحه ، مثل هذه الاحاديث بحجة كثرة الطرق . حتى قال أحد أساتذتنا في الحديث ، وهو كذلك كان أستاذى أنا فى الماجستير فى

(١) تفسير سورة النجم ص ٢٤٢ .

قسم الكتاب والسنة ، وهو الشيخ السماحي ، قال : ان تصحيح ابن حجر
للاحاديث كتصحيح السيوطي لا يعتمد به ، وقال الدكتور الكوي : يفر اللـه
لابن حجر هذه الزلة ، معنى تصحيحه لقصة الفرانيق ، ثم يقول ابن حجر
على بعض الاسانيد : وهي مراسيل يحتج بثبوتها ، من يحتج بالمرسل ،
قال : ونسى ابن حجر أن هذه القصة ليست كسائر القصص أو الامور
التشريحية التي يحتج لها بالمراسيل ، انما هي قصة تتصل اتصالاً وثيقاً
بالمقيدة الاصلية .

فظهر بما تقدم من الادلة ، من القرآن والسنة ، وأقوال العلماء ،
أن قصة الفرانيق كذب ، لا أصل لها ، وانما روجها وأثار حولها عجاوبة
من القول ، أولئك الذين في قلوبهم مرض ، أو لم يفهموا الاسلام حق الفهم ،
وما كتبته في هذه القصة أرجو أن يكون فيه غناء ، لمن يريد الحق ،
والخير قصدت وما توفيق الا بالله ، عليه توكلت واليه أنيب .

قوله تعالى : " وكم من ملك في السموات لا تغنى
شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء
ويرضى " .

=====

وسأفرد الملائكة ، والشفاعة بهيئت - ان شاء الله -

" التفسير التفصيلي للايات "

=====

قوليه تعالى : " وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً " في هذه الاية اقناطهم عما طمعوا به ، من شفاعة الملائكة عليهم السلام موجب لا قناطهم عن شفاعة الاصنام ، بطريق الاولوية (١) .

قال القرطبي : هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والاصنام وزعم أن ذلك يقربه الى الله زلقى ، فأعلم أن الملائكة صنع كثره عبادتها ، وكرامتهم على الله ، لا تشفع الا لمن أذن أن يشفع له (٢) .

وكم هنا هي الخبرية المفيدة للتكثير .

قال في فتح البيان (٣) : ولهذا جمع الضمير في شفاعتهم مع افراد الملك ، قال : فلفظها مفرد ، ومعناها جمع ، وفيه افناط لهم مما علقوا به .

(١) روح المعاني ٥٨/٢٧ ، أبو السعود ٢٢٤/٥ .

(٢) القرطبي ١٠٤/١٧ .

(٣) فتح البيان ١٧٢ / ٩ .

وتوبيخ لهم ، بما يتمنونهم ، ويطمعون فيه من شفاعة الاصنام ، مع أن الملائكة
مع كثرتها وكرامتها على الله لا تشفع الا بعد أن يأذن الله أن يشفع له ، فكيف
بهذه الجمادات الفاقدة للعقل والفهم .

قال في البحر المحيط (١) : كم هذه هي الخبرة ، ومعناها التكثر
لا تغنى : لا تجلب نفعا ، ولا تدفع ضرا بحسب الامر الذي يكون فيه النفس
وكم لفظها مفرد ، ومعناها جمع .

قال في حاشية الشهاب : وفائدة اضافة الشفاعة الى ضمير ، هم ،
الايدان بأنها لا توجد بخير اذن ، ولو من أهلها (٢) .

قال الزمخشري : أمر الشفاعة ضيق ، وذلك أن الملائكة مع قربتهم
وزلفاهم ، وكثرتهم ، واغتصاص السموات بمجموعهم ، لو شفَعوا بأجمعهم
لاحد لم تكن شفاعتهم عنه شيئا قط ، ولم تنفع الا اذا شفَعوا من بعد أن
يأذن الله لهم في الشفاعة **لئن يشاء الشفاعة له ويرضاه ، ويراه أهلا**
لان يشفع له ، فكيف تشفع الاصنام اليه بعهدتهم (٣) .

أقول : ولا يخفى أن شيئا نكرة في سياق النفي ، والنكرة اذا كانت نفي
سياق النفي كما هنا تكون نفي العموم ، كما هو مقرر في علم الاصول (٤) .

(١) أبو حيان ١٦٣/٨ .

(٢) حاشية الشهاب على البيضاوي ١١٤/٨ .

(٣) الكشاف ٣١/٤ .

(٤) شرح مراقب السمود للشيخ محمد الامين بن أحمد زبدان ، مخطوطة
في الاصول .

قوله تعالى : " فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك
بعبادة ربه أحدا " (١) .

قوله تعالى : " الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى " .
يخبر سبحانه وتعالى أنه لا شفاعة للملائكة الا بعد أن يأذن الله لهم فى
الشفاعة لمن يشاء أن يشفعوا له " ويرضى " بالشفاعة لكونه من أهل
التوحيد ، وليس للمشركين فى ذلك حظ ، ولا يأذن الله بالشفاعة لهم ،
ولا يرضاها لكونهم ليسوا من المستحقين لها .

قال ابن عباس : يريد لا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه .
وقيل : الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء من الملائكة فى الشفاعة
لمن يشاء الشفاعة له (٢) .

قال فى زاد المسير (٣) : والمعنى أنهم لا يشفعون الا لمن رضى الله
 عنهم .

قال الالوسى : " ويرضى " ويراه سبحانه أهلا للشفاعة من أهل
التوحيد والايان ، وأما من عداهم من أهل الكفر والطغيان ، فهم من
اذن الله تعالى بمعزل ، وعنه بألف ألف مفزل ، وجوز أن يكون المراد الا من بعد

(١) سورة الكهف الآية : ١١٠ .

(٢) فتح البيان ١٧٢/٩ ، تفسير الخازن مع تفسير البغوى ٢٦٤/٦ .

(٣) زاد المسير ٧٤/٨ .

أن يأذن الله لمن يشاء من الملائكة بالشفاعة ، ويراء عز وجل أهلا لها ،
وأيا ما كان ، فالمنى على أنه اذا كان حال الملائكة في باب الشفاعة كما
ذكر فما ظنهم بحال الاصنام ، فالحاصل أنه لا شفاعة لهم ولا غناءهم بدون
أن يأذن الله سبحانه وتعالى (١) .

وقال ابن كثير : هذه الآية مثل قوله تعالى : " من ذا الذي يشفع
عنده الا بأذنه " (٢) .

وقوله تعالى : " ولا تنفع الشفاعة عند الله الا لمن أذن له " (٣) .

فان كان هذا حق الملائكة المقربين ، فكيف ترجون أيها
الجاهلون شفاعة هذه الاصنام والانداد عند الله ، وهو تعالى لم يشرع
عبادتها ولا أذن فيها ، بل قد نهى عنها على السنة جميع رسله ، وأنزل
بالنهي عن ذلك جميع كتبه (٤) .

(لطيفة)

اللطيفة الاولى : (كم) كلمة تستعمل في المقادير ، فاذا كانت لبيان
المقادير على الاجمال فهي الخبرية كما في الآية ، وكقولك : كم رجل أكرمنى :
أى كثير منهم أكرمونى ، أما ان كانت لاستيانه المقادير فتكون استفهامية ، كقولك :

-
- (١) روح المعانى ٥٩/٢٧
 - (٢) سورة البقرة الآية : ٢٥٥
 - (٣) سورة سبأ من الآية : ٢٣
 - (٤) تفسير ابن كثير ٢٥٥/٤

كم رجلا جامع ، أي كم عدد الجائسين ، تستبين المقدم .

اللطيفة الثانية : قال شفاعتهم على عود الضمير الى المعنى ، ولو قال

شفاعته لكان العود الى اللفظ ، فيجوز أن يقال : كم من رجل رأيت ، وكم من

رجل رأيتهم .

قال في التفسير الكبير : فان قلت : هل بينهما فرق معنوي ؟

قلت : نعم . وهو أنه تعالى لما قال : " لا تغنى شفاعتهم " يعنى شفاعته

الكل ، ولو قال شفاعته لكان معناه ، كثير من الملائكة كل واحد لا تغنى

شفاعته ، وربما كان يخطر بهال أحد أن شفاعتهم تغنى اذا جمعت ،

قال : وعلى هذا ففي الكلام أمور كلها تشير الى عظم الامر :

أحدها : كم فانها للتكثير .

ثانيها : لفظ الملك ، فانه أشرف أجناس المخلوقات .

ثالثها : قوله في السموات ، فانها اشارة الى علو منزلتهم ، ودنس

مرتبهم من مقر السمادة .

رابعها : اجتماعهم على الامر في قوله " شفاعتهم " وكل ذلك لبيان

فساد قولهم : ان الاصنام يشفعون ، أي كيف تنفع مع حقارتها وضمفها

ودناءة منزلتها ، فان الجمادات أخس الاجناس ، والملائكة أشرفها ، وهم

في أعلى السموات ، ولا تقبل شفاعته الملائكة ، فكيف تقبل شفاعته

الجمادات (١) .

أوجه القراءة :

- (١) قرأ الجمهور : شفاعتهم ، بفراد للشفاعة ، وجمع للضمير .
 - (٢) وقرأ زيد بن علي : شفاعته ، بفراد الشفاعة والضمير .
 - (٣) وقرأ ابن مقسم : شفاعاتهم ، بجمعها أى جمع الشفاعة وللضمير .
- قال فى البحر^(١) : وهو اختيار صاحب الكامل ، أى القاسم

الهدلس .

- قال أبو حيان : وأفردت الشفاعة فى قراءة الجمهور ، لأنها مصدر ،
ولأنهم لو شفع جميعهم لواحد لم تغن شفاعتهم عنه شيئاً .

الاعراب :

- (كم) خبرية ، مفيدة للتكثير ، مبنية على السكون فى محل
رفع على الابتداء ، وخبرها الجملة النفية ، وهو قوله تعالى :
" لا تغنى شفاعتهم شيئاً " (٢) .

* * *

-
- (١) البحر المحيط ١٦٣/٨ ، روح المعانى ٥٩/٢٧ .
 - (٢) الفتوحات الألهيية ٢٣١/٤ ، البحر المحيط ١٦٣/٨ ،
روح المعانى ٥٩/٢٧ .

" المعنى الاجمالي للآيات "

أخبر سبحانه وتعالى في هذه الآيات أن كثيرا من عباد المقربين ،
الملائكة ، الذين وصفهم بأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون
مع علو مكانتهم ، وعلو مسكنهم ، مع هذا كله ، فإن شفاعتهم لا تجلب
نفعا ، ولا تدفع ضرا ، الا اذا أذن الله سبحانه وتعالى للشافع ، ورضى عن
الشفوع له .

قال سبحانه وتعالى : " من ذا الذي يشفع عنك الا بآذنه " (١) .

وقال تعالى : " ولا يشفعون الا لمن ارتضى " (٢) .

وهاتان الآيتان ، فيهما رد وتقريع ، وتوبيخ لاوئك الكفرة الفجرة
الذين يزعمون أن آلهتهم التي اتخذوها من عند أنفسهم ، ما أنزل الله بها
من برهان ، يزعمون أنها تشفع لهم ، وتقربهم الى الله زلفى ، فاذا كانت
الملائكة وهم من أفضل عباد الله ، ومن أقدسهم ، لا يمكن أن يشفعوا لاحد ،
الا بعد الاذن لهم ، وأن يكون العولى جل جلاله راضيا عن الشفوع له ،
فكيف بهؤلاء الكفرة ، فكلامهم باطل غير صحيح ، فان الشفاعة لا تنفع
الكافرين ، فلا بد فيها من الاذن من الله عز وجل للشافع ، وأن يكون قد
رضيها للشفوع له ، ومن شرط ذلك أن يكون الشفوع له مؤمنا حقا ، فلا حظ

(١) سورة البقرة الآية : ٢٥٥ .

(٢) سورة الانبياء الآية : ٢٨ .

في الشفاعة للكفرة • قال تعالى : " فما تنفعهم شفاعة الشافعين فما لهم
عن التذكرة معرضين " (١) .

وقد دلت الأحاديث على أنه لا حظ في الشفاعة لغير المسلم ، فالسلم
هو الذي تنفعه الشفاعة من النبيين ، أو من غيرهم من الصالحين والابرار ،
إذا أرادها الله سبحانه وتعالى ، بخلاف من مات كافرا ، فلا حظ له في ذلك
قال تعالى : " ان الله لا يفسر أن يشرك به ويخفر ما دون ذلك لمن يشاء " (٢) .

فالكافر مهما كان عمله صالحا في الدنيا ، كبر الوالدين ، وصلة
الارحام ، والانفاق ، ونحو ذلك من البر ، فان ذلك لا ينفعه ، ما دام لم
يمت على الايمان •

قال تعالى : " وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا " (٣) .

وقال تعالى : " من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم
فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الاخر الا النار وحبط
ما صنموا فيها وباطل ما كانوا يعملون " (٤) .

* * *

-
- (١) سورة المدثر الايتان : ٤٨ - ٤٩ •
 - (٢) سورة النساء الاية : ٤٨ •
 - (٣) سورة الفرقان الاية : ٢٣ •
 - (٤) سورة هود الايتان : ١٥ ، ١٦ •

بحث فى
" الملائكة عليهم السلام "
~~~~~

هذا : وما أن فى هذه الايات ذكرا للملائكة فى قوله تعالى : " وكم  
من ملك فى السموات .. الخ " .

أجبت أن أذكر هنا فى هذه الرسالة بخا موجزا عن عالم الملائكة  
ذ لك العالم المختار ، الذى اصطفاه الله تبارك وتعالى من خلقه ، وجعله  
واسطة بينه وبين خلقه من البشر ، ووكله بتدبير شؤون العباد ،  
ومعالجتهم ، فهم عباد مكرمون ، لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون  
ومن الذنوب معصومون ، يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، لا يعلم  
كثرتهم الا هو سبحانه .

والذى حملنى على هذا البحث : أنى قرأت وسمعت أن بعض المسلمين  
اليوم ينكرون عالم الملائكة ، ويقولون : بأنهم لا حقيقة لهم ، فأقول وباللهم  
أستمين :

الصحيح من أقوال العلماء أن الملائكة أجسام نورانية موجودة حقيقة ،  
قائمة بنفسها ، خلقهم الله عز وجل من النور ، ففى الحديث (١) : ( خلقت  
الملائكة من نور ، وخلق الجن من مارج من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم ) .

---

(١) مسلم ٢٢٦/٨ كتاب الزهد ، أحمد ١٥٣/٦ ، ١٦٨ .

والايمان بهم واجب على كل مسلم . قال تعالى : " آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله " (١) .

وفي الصحيح (٢) : من حديث أبي هريرة قال : كان النبي - صلى الله عليه وسلم - بارزا يوما للناس ، فأتاه جبريل فقال : ما الايمان ؟ قال : أن تؤمن بالله وملائكته ، ويلقائه ورسله ، وتؤمن بالبعث . قال : ما الاسلام ؟ قال : الاسلام أن تعبد الله ، ولا تشرك به ، وتقيم الصلاة ، وتؤدى الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان . قال : ما الاحسان ؟ قال : أن تعبد الله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فانه يراك . الخ .

ومعلوم أن الايمان بالملائكة هو اعتقاد ، وتصديق بوجودهم حقيقة وأنهم كما وصفهم الله تعالى عباده المكرمون (٣) لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، ومن الذنوب معصومون .

قال البيضاوي : اختلف الناس في حقيقتهم بمد اتفاقهم على أنهم ذوات موجودة قائمة بأنفسها ، فذهب أكثر المسلمين الى أنها : أى الملائكة أجسام لطيفة ، قادرة على التشكل بأشكال مختلفة ، مستدلين بأن الرسل عليهم السلام ، كانوا يرون الملائكة ، وزعمت طائفة من النصارى أنهم النفوس الفاضلة البشرية الفارقة للابدان .

---

(١) سورة البقرة الآية : ٢٨٥ .  
(٢) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ١٢٥/٦ .  
(٣) قال ابن حجر : قدم الملائكة على الكتب والرسل نظرا للترتيب الواقع لانه سبحانه أرسل الملك بالكتاب الى الرسول ، وليس فيه متمسك لمن فضل المنك على الرسول ، فتح البارى ١٢٥/١ .

قال في حاشية الشهاب : وأما قول النصارى فترده هذه الآية :

" واذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة قالوا أتجعل فيها

من يفسد فيها ويسفك الدماء " (١) . لانها قبل خلق البشر (٢) .

قال فى روح المعانى (٣) : اختلف فى حقيقة الملائكة بعد الاتفاق

على وجودها سما وعقلا .

(١) قال : فذهب أكثر المسلمين الى أنها أجسام نورانية .

(٢) وقيل : هوائية قادرة على التشكل والظهور بأشكال مختلفة بـإِذْنِ

الله تعالى .

(٣) وقالت النصارى : انها الانفس الناطقة الفارقة للجسدان الصافية

الخيـرة .

(٤) وقال عبدة الاوثان : انها هذه الكواكب ، السعد منها ملائكة

الرحمة ، والنحس ملائكة العذاب .

(٥) وقال الفلاسفة : انها جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة فس

الحقيقة .

(٦) وصرح بعضهم : بأنها المقبول العشرة والنفوس الفلكية التى تحرك

الافلاك .

---

(١) سورة البقرة الآية : ٣٠ .

(٢) البيضاوى مع حاشية الشهاب ١١٩/٢ .

(٣) الاوسس ٢١٨/١ .

قال في تفسير الخازن : قيل : ان الملائكة أجسام لطيفة نورانية  
تقدر أن تتشكل بأشكال مختلفة مسكنهم السموات (١) .

قال في الفتوحات الالهية : ودليل أن الملائكة أجسام موجودة أن الرسل  
عليهم السلام ه كانوا يرونهم (٢) .

قال في تفسير أبي السمود (٣) : اختلف العقلاء في حقيقتهم بمدى  
الاتفاق على أنهم ذوات موجودة قائمة :

(١) ذهب أكثر المتكلمين الى أنها أجسام لطيفة قادرة على التشكل  
بأشكال مختلفة ه استدلين بأن الرسل كانوا يرونهم كذلك عليهم  
السلام .

(٢) ذهب الحكماء الى أن الملائكة جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة  
في الحقيقة ه وأنها أكمل قوة ه وأكثر علما ه وأنهم منقسمون الى  
قسمين :

١ - قسم يسبحون الليل والنهار لا يفترون ه غارقون في تنزيه الله  
سبحانه وتعالى ه وهو هؤلاء هم المليون المقربون .

٢ - وقسم من الملائكة يدبر الامر من السماء الى الارض حسب ما جرى عليه  
قلم القضاء والقدر ه وهذا القسم هم المدبرات أمرا ه فضهم سماوية  
وضهم أرضية .

---

(١) تفسير الخازن ٤٥ / ١ .  
(٢) تفسير الفتوحات الالهية ٣٨ / ١ .  
(٣) تفسير أبي السمود ١٣٩ / ١ .

(٣) وقال طائفة : من النصارى : الملائكة هي النفوس الفاضلة البشرية

• المفارقة للأبدان

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في فتاويه (١) : والملائكة التي أخبر الله

ورسوله بها ، لا يعلم عددهم الا الله تعالى ، ليسوا عشرة ، ولا تسعة ،

وهم عباد الله أحياء ناطقون ، ينزلون الى الارض ، ويصعدون الى

السماء ، ولا يفعلون الا بأذن ربهم .

قال تعالى : ” وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون

لا يسبقونوه بالقول وهم بأمره يعملون ” (٢) .

اشتقاق الملائكة من حيث اللفظة :

الملائكة جمع ملك ، باعتبار أصله الذي هو ملك على أن الهمزة مزيدة

كالشمال في جمع شمال ، واشتقاقه من ملك لما فيه من معنى الشدة والقوة .

وقيل : انه مقلوب (٣) من مالك من اللوكة ، وهي الرسالة ، أي

موضع الرسالة ، أو مرسل على أنه مصدر بمعنى الفعول ، فانهم وسائط

---

(١) فتاوى ابن تيمية المجلد ٣٣٢/١٧ ، طبع بأمر جلالة الملك خالد بن

عبد العزيز - رحمه الله - ، اشرف على الطبع المكتب العلمي السعودي

بالمفرب .

(٢) سورة الانبياء الايتان : ٢٦ - ٢٧ .

(٣) قلبت الهمزة الى موضع اللام ، فقيل : مالك ، ثم خففت الهمزة بأن أقيمت

حركاتها على الساكن الذي قبلها ، فقيل : ملك ، وقد يستعمل متمصلا

والحذف أكثر ، ترتيب القاموس المحيط على طريقة المصباح المنير ،

الاستاذ الطاهر احمد الزاوي ، طبعة دار الكتب العلمية ١/١٧٠ ،

تفسير أبي السعود ١/١٣٩ ، روح المعاني ١/٢١٨ .

بين الله تعالى ، وبين الناس ، فهم رساله عز وجل ، أو بمنزلة رسالته  
- عليهم السلام - والتاء في الملائكة ، قيل لتأنيث الجمع ، وقيل لتأكيد  
المبالغة ، وقد ورد بغير تاء في قول القائل :

أبا خالد صليت عليك الملائك

من أوصاف الملائكة :

من أوصاف الملائكة أنهم لا يأكلون ولا يشربون ، وأصح دليل في  
ذلك قصة الملائكة مع ابراهيم ، لما جاءوه ، فقدم لهم الطعام .

قال تعالى : "هل أتاك حديث ابراهيم المكرمين اذ دخلوا عليه  
فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون فراغ الى أهله فجاءهم بسكين  
فقربوه اليهم قال ألا تأكلون فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشروه  
بسلام عليهم" (١) .

ومن أوصاف الملائكة : أنهم لا يتعبون ، فهم قائمون بعبادة الله  
وطاعته ، وتنفيذ أوامره ، ودون كل ، ولا ملل .

قال تعالى : "يسبحون الليل والنهار لا يفترون" (٢) .

---

(١) سورة الذاريات الايات : ٢٤ - ٢٨ .

(٢) سورة الانبياء الاية : ٢٠ .



وفى آية أخرى : " فالذين عند ربك يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسثمون " (١) .

ومن أوصاف الملائكة : القوة ، فان جبرئيل اقتلع مدائن قوم لوط ، وربما حتى انتفكت بأهلها ، كما أن من أوصافهم السرعة .

قال فى عالم الملائكة (٢) : أعظم سرعة يعرفها البشر هى سرعة الضوء ، فهو ينطلق بسرعة ( ١٨٦ ) ألف ميل فى الثانية الواحدة ، أما سرعة الملائكة ، فهى فوق وهى سرعة لا تقاس بمقاييس البشر ، كان السائل يأتى الى الرسول — صلى الله عليه وسلم — فلا يكاد يفرغ من سؤاله حتى يأتيه جبرئيل بالجواب من رب العزة سبحانه وتعالى ، واليوم لو وجدت المراكب التى تسير بسرعة الضوء ، فأنها تحتاج الى ( مليار ) سنة ضوئية حتى تبلغ بعض الكواكب الموجودة فى آفاق هذا الكون الواسع الشاسع .

### ما يدل على كثرة الملائكة :

الملائكة — عليهم السلام — خلق كثير لا يعلم عددهم الا الله .  
قال تعالى : " وما يعلم جنود ربك الا هو " (٣) . وما يدل على كثرة الملائكة ما قاله — صلى الله عليه وسلم — : ( أظنت السماء وحق لها أن

(١) سورة فصلت الآية : ٣٨ .

(٢) عالم الملائكة ٢٢ / ١ عمر سليمان الأشقر .

(٣) سورة المدثر الآية : ٣١ .

تضط ، ما فيها موضع قدم الا وفيه ملك ساجد ، أوراكع (١) .

وما قاله — صلى الله عليه وسلم — في البيت المحصور الذي في السماء السابعة :

( فاذا هو يدخله في كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه ) (٢) .

قال في روح المعاني (٣) : الملائكة عندنا مقسمة الى قسمين :

١ — قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق ، والتزهد عن الاشتغال بغيره ،

يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، وهم العليون ، والملائكة المقربون .

٢ — وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء ، وجرى

به القلم ، لا يحصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون ، وهم

المدبرات أمرا ، منهم سواوية ، ومنهم أرضية ، لا يعلم عددهم

الا الله ، وهم مختلفون في الهيئات ، متفاوتون في العظم .

وقال في تفسير أبي السعود (٤) : روى أن بنى آدم عشر الجن ،

والجن وبنى آدم عشر حيوانات البر ، والكل عشر الطيور ، والكل عشر

حيوانات البحار ، وهو لا كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا ، وكل هو لا

عشر ملائكة السماء الثانية ، وهكذا الى السماء السابعة .

---

(١) أحمد بن حنبل ١٧٣/٥ .

(٢) البخاري ٦٦/٥-٦٩ ، ومسامع النووي ٢/٢١٥ ، وأحمد ٣/١٤٩ .

(٣) اللوسني ٢١٨/١ .

(٤) تفسير أبي السعود ١/١٣٩ .

ثم كل أولئك في مقابلة ملائكة الكرسي نزل قليل ، ثم جميع هؤلاء عشر ملائكة سرادق واحد من سرادقات العرش ، التي عددها ستمائة ألف ، طول كل سرادق وعرضه وسمكه ، اذا قوبلت به السموات والارض ، وما فيهما ، وما بينهما ، لا يكون لها عنده قدر محسوس ، وما منه من مقدار شهر الا وفيه ملك ساجد أو راعع ، أو قائم لهم زجل بالتسبيح والتقديس ، ثم كل هؤلاء في مقابلة الملائكة الذين يحومون حول العرش كالقطرة في البحر ، ثم ملائكة اللوح الذين هم أشياخ اسرافيل عليه السلام ، والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه السلام لا يحصى أجناسهم ، ولا مدة أعمارهم ، ولا كيفيات عباداتهم ، الا بارئهم العليم الخبير .

أقول : وبالله التوفيق ما ذكره أبو السعود في تفسيره هنا لم أر أحدا قاله من المفسرين ، ممن وقفت على كلامهم ، وعلى كل حال فيكفى قول الله عز وجل : " وما يعلم جنود ربك الا هو ، وما هي الا ذكري للبشر " (١) .

### أعمال الملائكة :

قال في اغاثة اللهفان من مصائد الشيطان (٢) : فكل حركة في السموات والارض من حركات الافلاك والنجوم ، والشمس ، والقمر ، والرياح ،

(١) سورة المدثر الآية : ٣١ .

(٢) اغاثة اللهفان ١٢٠/٢ وما بعدها .

والسحاب ، والنبات ، والحيوان ، فهي ناشئة عن الملائكة الوكيلين  
بالسماوات والارض .

كما قال تعالى : " فالدبيرات أمرا " (١) .

وقال تعالى : " فالمقسمات أمرا " (٢) .

وهي الملائكة عند أهل الايمان ، واتباع الرسل - عليهم السلام -

وأما المكذبون ، للرسل ، المنكرون للصانع فيقولون هي النجوم .

قال : وقد دل الكتاب والسنة على أصناف الملائكة ، وأنها موكله

بأصناف المخلوقات ، وأنه سبحانه ، وكل بالجبال ملائكة ، ووكل

بالسحاب والطير ملائكة ، ووكل بالرحم ملائكة ، تدبر أمر النطفة ،

حتى يتم خلقها ، ثم وكل بالعبد ملائكة لحفظه ، وملائكة لحفظ

ما يعلمه ، واحصائه ، وكتابتة ، ووكل بالصوت ملائكة ، ووكل بالسؤال

في القبر ملائكة ، ووكل بالافلاك ملائكة يحركونها .

والحاصل : أن الله سبحانه وتعالى وكل بالعالم العلوى والسفلى

ملائكة تدبر أمر العالم بآذنه ومشيئته ، وأمره ، فلهذا يضيف التدبير

الى الملائكة تارة لكونهم المباشرين للتدبير ، قال تعالى : " فالدبيرات أمرا " .

وتارة يضيف التدبير اليه سبحانه وتعالى كقوله : " ان ربكم الله الذى خلق السماوات

والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر " (٣) .

---

(١) سورة النازعات الاية : ٥ .

(٢) سورة الذاريات الاية : ٤ .

(٣) سورة يونس الاية : ٤ .

وقال تعالى : " قل من يرزقكم من السماء والارض أمن يملك السمع والابصار ومن يخرج الحس من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر فسيقولون الله " (١) .

كما أنه سبحانه وتعالى تارة يضيف التوفى الى الملائكة كقوله تعالى :  
" ان الذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فهم كنتم " (٢) .

وتارة يضيف التوفى اليه سبحانه كقوله : " الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى " (٣) .

### ابتلاء بنى آدم بهم واختبارهم :

قد يرسل الله بعض ملائكته ابتلاء واختبارا لبنى آدم ، ففى الحديث الصحيح عن أبى هريرة - رض الله عنه - أنه سمع النبى - صلى الله عليه وسلم - يقول : ان ثلاثة من بنى اسرائيل ، أبرص ، وأقرب ، وأعمى ، أراد الله أن يتأليهم فيمكث اليهم ملكا ، فأتى الأبرص ، فقال : أى شى أحب اليك ؟ فقال : لون حسن ، وجلد حسن ، وبذ ذهب عنى السذى فذرف فى الناس ، فمسحه فذهب عنه قدره ، وأعطى لونا حسنا ، وجلسدا

(١) سورة يونس الآية : ٣١ .

(٢) سورة النعام الآية : ٩٧ .

(٣) سورة الزمر الآية : ٤٢ .

حسنا ، قال : فأى المال أحب اليك ؟ قال : الابل ، أو قال : البقر ، فأعطى ناقه عشرا ( أى حامل ) فقال : بارك الله لك فيها ، فأتى الاقصر فقال : أى شئ أحب اليك ؟ قال : شمر حسن ، ويذهب عنى الذى قد زنى الناس ، فمسحه ، فذهب عنه ، وأعطى شمرا حسنا ، قال : وأى المال أحب اليك ؟ قال : البقر ، فأعطى بقرة حاصلا ، وقال : بارك الله لك فيها ، فأتى الاعصى فقال : أى شئ أحب اليك ؟ قال : ان يرد الله الى بصرى ، فأبصر الناس فمسحه فرد الله اليه بصره ، قال : فأى المال أحب اليك ؟ قال : الفنم ، فأعطى شاة والسداء ، فأنج هذا وولد هذا .

فكان لهذا واد من الابل ، ولهذا واد من البقر ، ولهذا واد من الفنم ، ثم انه أتى الابرص فى صورته ، وهيته ، فقال : رجل مسكين قد انقطعت بهى الجبال فى سفرى ، فلا بلاغ لى اليوم الا بالله ، ثم بك ، أسألك بالذى أعطاك اللون الحسن ، والجلد الحسن والمال بعميرا أتبلغ به فى سفرى ، فقال الحقوق كثيرة ، فقال كأنى أعرفك ، ألم تكن أبرص يقدرك الناس فقيرا ، فأعطاك الله ، فقال : انما ورثت هذا المال كبرا عن كابر ، فقال : ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت ، وأتى الاقصر فى صورته ، وهيته فقال : له مثل ما قال لهذا ، ورد عليه مثل ما رد هذا ، فقال : ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت ، وأتى الاعصى فى صورته ، وهيته فقال : رجل مسكين ، وابن سبيل ، انقطعت بهى الجبال فى سفرى ، فلا بلاغ لى اليوم الا بالله ، ثم

بك ، أسألك بالذى رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها فى سفرى ، فقال : قد  
كنت أعسى فرد الله الى بصرى ، فخذ ما شئت ودع ما شئت ، فوالله  
لا أجهدك اليوم بشىء أخذته لله عز وجل فقال : أمسك مالك فانما  
ابتليتكم ، فقد رضى الله عنك ، وسخط على صاحبك " (١) .

قال ابن القيم (٢) : واقظ الملك يشمر بأنه رسول عنفد لامر  
غيره ، فليس لهم من الامر شىء ، بل الامر كله لله الواحد القهار ، وهم  
ينفذون أمره .

قال تعالى : " لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ، يعلم  
ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى وهم من خشيته  
مشفقون " (٣) .

قال : ونهاية القول فى الملائكة أنهم معاد مكرمون ، لا يعصون الله  
ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون ، ومن الذنوب معصونون " يسبحون الليل  
والنهار لا يفترون " (٤) فالقرآن مملوء بذكرهم ، وأصنافهم ، وأعمالهم ،  
بل لا تخلو سورة من القرآن عن ذكر الملائكة تصريحاً أو تلويحاً أو إشارة .

---

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الانبياء .

ومسلم فى كتاب الزهد .

(٢) اغنية اللفغان ١٢١/٢ .

(٣) سورة الانبياء الايتان : ٢٧ - ٢٨ .

(٤) سورة الانبياء الاية : ٢٠ .

وأما الأحاديث ، فذكرهم فيها أشهر ، وأكثر من أن يحصى ،  
ويذكر ، ولهذا كان الإيمان بالملائكة عليهم السلام أحد الأصول  
الخمسة التي هي أركان الإيمان .

( تعليل )

أقول : وبالله التوفيق ، فكيف يصح بعد هذا لما قل فقط ،  
دون أن يكون عالما أو مثقفا ، أن يصف الملائكة بأنهم غير موجودين ، وأنهم  
ليسوا أجساما ، والواقع يكذبه ، من أحاديث الرسول - صلى الله  
عليه وسلم - وأقوال العلماء سلفا وخلفا ، فجبريل - عليه السلام -  
كان يأتي إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أحيانا في صفة رجل  
- دحية الكلبي - وكان يأتيه في كل رمضان يحارصه القرآن ، فمن  
يقول بهذا القول ، وإن الملائكة غير موجودين ، وأنهم ليسوا أجساما  
قد أعصى الله بصيرته ، فإن كان قد مات ، وكان مؤمنا نرجو الله  
أن يفر له ، وإن كان حيا نرجو أن يتوب ، ويرجع إلى رشده ، وينظر  
أقوال العلماء في هذا النوع من الخلق الكرام ، في كتب التفسير ، والحديث ،  
ففي كتب أهل السنة من التفسير والحديث ما هو كفيلا يرجوع من كان  
منصفا عن بدعه ، بنفس الملائكة ، وهذا قول بهتان ، وانقراء على الله ،  
بل يجب على المسلم ، أن يسلم ، وإن لم يدرك كنه الملائكة ، وصن  
أوصاف المؤمنين الذين امتدحهم الله بها ، أنهم يؤمنون بالغيب ، فعالم



الملائكة لا شك أنه من عالم الغيب ، ولكنه موجود حقيقة شرعا ، فالنكر له ان كان عالما بنصوص القرآن والحديث ، يكون كافرا ، وان كان متأولا فانما أعشى الله بصيرته " فانها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور " (١) .

ونكتفى بهذا القدر في الكلام على هذا العالم الصطفى ، عالم الملائكة ، ونؤمن بهم ، وبأنهم عماد مكرمون ، لا يحصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، وبأنهم حقيقة موجودون ، قائمون بذواتهم ، وأنهم أجسام خلقهم الله من النور .

وأختم البحث بما قاله العلماء من الخلاف في أفضليتهم على الرسل أم الرسل عليهم السلام أفضل ، وما أراه راجحا في ذلك ، حسب الدليل ، والله الهادي الى سواء السبيل .

\* \* \*

"هل الافضل الملائكة

أم الانبياء والرسول"

ذكر القرطبي في تفسيره قولين : قال :

- (١) ذهب قوم الى أن الرسول من البشر أفضل من الرسل من الملائكة ،  
والاولياء من البشر أفضل من الاولياء من الملائكة .
- (٢) وذهب آخرون الى أن السال الأعلى أفضل .

حجة من فضل الملائكة :

أنهم عباد مكرمون :

قال تعالى : " لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعطون " (١) .

وقال تعالى : " لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون " (٢) .

وقال تعالى : " لن يستنكف المسيح أن يكون عبدا لله ولا الملائكة

المقربون " (٣) .

وقال تعالى : " قل لا أقول لكم عدى خزائن الله ولا أعلم الغيب

ولا أقول لكم انى ملك " (٤) .

- 
- (١) سورة الانبياء الآية : ٢٧ .
  - (٢) سورة التحريم الآية : ٦ .
  - (٣) سورة النساء الآية : ١٧٢ .
  - (٤) سورة الانعام من الآية : ٥٠ .

حجة من يسرى تفضيل الانبياء والرسل :

- (١) قوله تعالى : " ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية " (١) . بالهمزة من برا الله الخلق .
- (٢) وقوله - صلى الله عليه وسلم - ( وان الملائكة لتضع أجنحتها - لطالب العلم رضى بما يفتنى ) (٢) .
- وقد جاء ان الله يباهى بأهل عرفات الملائكة (٣) .
- قال القرطبي (٤) : ولا يباهى الا بالافضل .
- قال القرطبي : ولا القطع الى القطع بأن الانبياء أفضل من الملائكة ، ولا القطع بأن الملائكة خير منهم ، لان طريق ذلك خير الله تعالى ، وخبر رسوله ، واجماع الامة ، وليس ههنا شئ من ذلك .
- وفي تفسير الخازن (٥) : احتج بأية " وان قلنا للملائكة اسجدوا لآدم .. الخ " . على تفضيل الانبياء على الملائكة حيث قال : وفي هذه الآية دليل لذهب أهل السنة في تفضيل الانبياء على الملائكة ، كما ذكر ذلك في فتح البيان (٦) .

- 
- (١) سورة البينة الآية : ٧ .
- (٢) أحمد في المسند ٢٣٩ / ٤ .
- (٣) الجامع الازهر في حديث النبي : الانور ١٠٤ / ١ مخطوطة .
- (٤) القرطبي ٢٨٩ / ١ .
- (٥) تفسير الخازن ٤٨ / ١ .
- (٦) فتح البيان ١٠٩ / ١ .

وقد ذكر الزمخشري في تفسيره (١) عند تفسير سورة التكويد ، أن جبريل

أفضل الملائكة ، وأنه كذلك أفضل من نبينا - صلى الله عليه وسلم - .

قال أحد في تعليقه على الزمخشري : لقد اتبع الزمخشري هواه فسى

تمهيد أصول مذهبه الفاسد ، فأخطأ على الاصل والفرع جميعا .

قال : اختلف أهل التفسير ، فالجم الكثير على أن المراد

بالرسول الكريم هنا - يعنى فى التكويد - محمد - صلى الله عليه وسلم -

وان كان المراد جبريل - عليه السلام - ، فقد اختلف الناس فى المفاضلة بين

الملائكة والرسول .

والمشهور عن أبى الحسن تفضيل الرسول ، ومذهب الممتزلة تفضيل

الملائكة ، وقد أجمع الفريقان أنه لا يسوغ تفضيل أحد القبيلين الجليلين ،

بما يتضمن تقييد ممين ، من الملائكة ، ومعين من الرسول .

قال : لان التفضيل وان كان ثابتا ، الا أن فى التعيين ايداء للفضول

وعليه حصل الحذاق قوله - صلى الله عليه وسلم - ( لا تفضلونى على يونس

ابن متى ) (٢) . أى لا تعينوا مفضولا على التخصيص ، لان التفضيل

على التميم ثابت ، باجماع المسلمين ، أى تفضيل النبى - صلى الله عليه

وسلم - على التبيين أجمعين (٣) .

وسلم - صلى الله عليه وسلم -

(١) تفسير الزمخشري ٢٢٥/٤ .

(٢) فتشيت عنه فلم أراه .

(٣) تعليق احمد على الزمخشري ، الكشاف ٢٢٥/٤ .

أقول : وقد ذكر صاحب الاضواء في منظومته الاجماع على أن الرسول  
- صلى الله عليه وسلم - أفضل الخلق ، طرا قال :

وانحقد الاجماع أن المصطفى .: أفضل خلق الله والخلف انتفى  
وما نحا الكشاف في التكويس .: خلاف اجماع ذوى التوسر

قال في كتاب المقائد الاسلامية للسيد سابق (١) : الظاهر أن البشر  
أفضل من الملائكة ، كما هو واضح في عجزهم عن الاجابة على الاسماء التى  
عرضها الله عليهم ، بينما أجاب آدم اجابة صحيحة ، فشرف بالعلم الذى  
خصه الله به ، وامتاز عليهم في معرفة الاشياء .

كما أن طاعة الملائكة جبليّة ، وتركهم للمعصية لا يكلفهم أدنى مجاهدة  
لانه لا شهوة لهم ، فأى فصل لهم في الطاعة ، وترك العصيان ، مع أن ذلك  
يقع منهم وقوعا اضطراريا كما ينبض القلب ، ويجرى الدم ، وتتففس  
الريثان ، بينما الانسان يجاهد النفس .

قال في أضواء البيان (٢) : قال ابن عباس : ان الله فضل محمدا  
- صلى الله عليه وسلم - على الانبياء ، وعلى أهل السماء ، فقالوا : بسم  
يا ابن عباس فضله على أهل السماء ؟ فقال : ان الله تعالى قال : " ومن  
يقبل منهم انى اله من دونه فذ لك نجزيه جهنم كذ لك نجزي الظالمين " (٣) .

---

(١) المقائد الاسلامية ١٠٩/١ وما بعدها .

(٢) أضواء البيان ١٩٧/١ .

(٣) سورة الانبياء الاية : ٢٩ .

وقال لمحمد - صلى الله عليه وسلم - : " انا فتحنا لك فتحا مبينا  
ليغفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر " (١) .

قالوا : فما فضله على الانبياء ؟ قال الله تعالى : " وما أرسلنا من  
رسول الا بلسان قومه ليبين لهم " (٢) .

وقال الله عز وجل لمحمد - صلى الله عليه وسلم - : " وما أرسلناك  
الا كافة للناس " (٣) .

ذكره أبو محمد الدارمي في مسنده ، ولم أقف عليه .

### الراجح عندي والذي أراه في المسألة :

هذا وان الذي أراه في هذه المسألة أن الملائكة عباد مكرمون معصومون  
من الذنوب ، وهم من أفضل الخلق ، ولا ينهض الخوض في الافضية بينهم ،  
وبين الرسل ، الا في حال التعليم ، فكل من الفريقين كريم على الله ، ويسدو  
لي أن نبينا - صلى الله عليه وسلم - هو أفضل الخليقة ، كما دل عليه  
حديث المستدرک التالى .

---

(١) سورة الفتح الآية : ٢ .

(٢) سورة ابراهيم الآية : ٤ .

(٣) سورة سبأ الآية : ٢٨ .

( أكرم الخليفة على الله أبو القاسم — صلى الله عليه وسلم — )

عن بشر بن شفاف عن عبد الله بن سلام قال : وكنا جلوسا في المسجد يوم الجمعة فقال : ان أعظم أيام الدنيا يوم الجمعة ، فيه خلق آدم ، وفيه تقوم الساعة ، وان أكرم خليفة الله على الله أبو القاسم — صلى الله عليه وسلم — قال : قلت يرحمك الله فأين الملائكة ، قال : فنظر إلى وضحك وقال : يا ابن أخي هل تدري ما الملائكة ؟ انما الملائكة خلق كخلق السماء والارض ، والرياح والسحاب ، وسائر الخلق ، الذي لا يعصى الله شيئا ، وان الجنة في السماء ، وان النار في الارض ، فاذا كان يوم القيامة بعث الله الخليفة أمة أمة ، ونبييا نبييا ، حتى يكون أحمد وأمه آخر الامم ، مركزا ، قال : فيقوم ، فيتبسمه أمته برها وفاجرها ، ثم يوضع جسر جهنم ، فيأخذون الجسر فيطمس الله أبصار أعدائه ، فيتهافتون فيها ، من شمال ، ويمين ، وينجو النبي — صلى الله عليه وسلم — والماحولون معه ، فتلقاهم الملائكة فتوربهم منازلهم في الجنة على يمينك ، على يسارك حتى ينتهي إلى ربه فيلقى له كرسي من الجانب الاخر ، قال : ثم يتبسم الانبياء والامم حتى يكون آخرهم نوح — رحم الله نوحا — .

قال الحاكم : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يخرجاه ، وليس بموقوف فان عبد الله بن سلام على تقدمه في معرفة قديمة من جملة الصحابة ، وقد أسنده بذكر رسول الله — صلى الله عليه وسلم — في غير موضع (١) . والله أعلم .

## "الشفاعة"

بمناسبة ذكر الشفاعة في الايات " وكم من ملك في السموات لا تغنى

شفاعتهم شيئاً " سأتكلم على الشفاعة كلاماً موجزاً فأقول

وبالله أستعين :

### الشفاعة في اللغة :

الشفع في اللغة : خلاف الوتر ، وهو الزوج ، وقد شفعه

كفعله<sup>(١)</sup> ، وهي مشتقة من الشفع وهم ضم الشيء الى مثله ، كأن

الشفوع له كان فرداً ، فجعله الشفع شفعا بضم نفسه اليه ، والشفاعة

الى آخر معاونا له ، وأكثر ما يستعمل في انضمام من هو أعلى مرتبة الى

من هو أدنى<sup>(٢)</sup> .

( أسعد الناس بشفاعته يوم القيامة )

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال : حدثني سليمان بن عمرو بن عمرو

عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة أنه قال : قيل يا رسول الله !

من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال رسول الله : لقد ظننت يا أبا هريرة

أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث ،

أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا اله الا الله خالصاً من قلبه أو نفسه<sup>(٣)</sup> .

(١) القاموس ٤٧/٣

(٢) عدة القارى شرح صحيح البخارى ١٢٧/٢

(٣) صحيح البخارى مع عدة القارى ١٢٧/٢



تحليل بعض ألفاظ هذا الحديث :

قوله : (أسعد) أفعل ، والسعد هو اليمن ، تقول منه سعد يوضنا  
يسعد سعودا ، والسعودة خلاف النحوسة ، والسعادة خلاف العساقوة ،  
تقول منه سعد الرجل - بالكسر - فهو سعيد ، مثال : سلم فهو سليم ،  
وسعد على ما لم يسم فاعله فهو مسعود ، فان قيل : أفعل التفضيل ، يدل  
على الشركة ، والمشرك والمنافق لا سعادة لهما ، يجاب عن ذلك بأن أسعد  
هنا بمعنى سعيد ، يعني سعيد الناس ، كقولهم الناقص والأشج أعدلا  
بنى مروان ، يعني عادلا بنى مروان .

قال ابن بطال : في الحديث دليل على أن الشفاعة إنما تكون في أهل  
الإخلاص خاصة ، وهم أهل التوحيد .

قال في عمدة القارى (١) : هذا الحديث مع غيره من الآيات والأحاديث  
الواردة في الباب الجارية مجرى القطع دليل على ثبوت الشفاعة .

قال عياض : مذهب أهل السنة جواز الشفاعة عقلا ، ووجوبها  
بصريح الآيات والأخبار التي بلغ مجموعها التواتر لصحتها في الآخرة لذنوب  
المؤمنين ، وأجمع السلف الصالح ومن بعدهم من أهل السنة على ذلك ،  
واستتمت الخواج وبعض المعتزلة منها ، وتأولت الأحاديث على زيادات

---

(١) عمدة القارى ١٢٨/٢ .

الدرجات والشواب ، محتجين بقوله تعالى : " فما تنفعهم شفاعة الشافعين " (١) .

وقوله تعالى : " وما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع " (٢) .

ولا حجة لهما في هاتين الايتين ، لانهما نزلتا في الكفار .

وأعلم أيها القارئ الكريم : أن الشفاعة أنواع : أكثر العلماء

على أن الشفاعة ستة أنواع ، منها الشفاعة الكبرى ، وهذه خاصة بنبيينا

محمد — صلى الله عليه وسلم — ، لا يشاركه فيها أحد ، وهي شفاعة يوم

القيامة لفصل القضاء بين الناس في الموقف العظيم ، وسأسوق بعض

كلام العلماء الدال على أنواع الشفاعة ، كما أختتم بحثها بالاحاديث الدالة

عليها ، وعلى أنواعها ، وعلى أن غير الرسول — صلى الله عليه وسلم — يشفع ،

من النبيين ، والصالحين .

قال في تيسير العزيز الحميد (٣) : وأعلم أن شفاعة نبينا — صلى الله

عليه وسلم — يوم القيامة تأتي على ستة أنواع ، وقد ذكر ذلك العلامة ابن القيم .

(١) النوع الاول : الشفاعة العظمى ، وهي الكبرى : وهذه هي التي

يتأخر عنها أولوا العزم من الرسل عليهم الصلاة والسلام ، حتى يسأل

الامر اليه ، فيقول : أنا لها .

---

(١) سورة العنكبوت الآية : ٤٨

(٢) سورة غافر الآية : ١٨

(٣) تيسير العزيز الحميد ١/٢٩٤

قال صاحب الاضاح (١) :

والانبياء تقول نفسى نفسى . . . سواه فالفضل له كالشمس

فينقذ الجميع من غموم . . . قد اعترتهم ومن هموم

أى ينقذ الله على يديه ويسهب شفاعة جميع أهل المحشر من

ذلك الموقف العظيم ، لفصل القضاء بين الناس .

قال صاحب تيسير العزيز الحميد : وذلك حين يرغب الخلاق الى

الانبياء ، ليشفعوا لهم الى ربهم حتى يريحهم من هذا الموقف الذى عظم

عليهم ، وهذه الشفاعة خاصة به صلى الله عليه وسلم ، دون سائر الانبياء

والرسل ، والخلائق ، لا مشارك له فيها - صلى الله عليه وسلم - .

(٢) النوع الثانى : من الشفاعة : شفاعة - صلى الله عليه وسلم - لاهل

الجنة فى دخولها ، وقد ذكرها أبو هريرة فى حديثه الطويل ،

وسياتى ذكره - ان شاء الله - فى نهاية البحث ، وهو متفق عليه .

(٣) النوع الثالث : شفاعة - صلى الله عليه وسلم - لقوم من العصاة من أمته

قد استوجبوا النار ، فيشفع لهم أن لا يدخلوها .

(٤) النوع الرابع : شفاعة - صلى الله عليه وسلم - فى العصاة من أهل التوحيد

الذين دخلوا النار بنوبهم من أهل الكبائر ، والاحاديث بهما

---

(١) أحمد القسرى المفسرى .

متواترة عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ، وقد أجمع عليها الصحابة ، وأهل  
السنة قاطبة ، وندعوا من أنكرها ، وصاحوا به من كل جانب ، ونسبوه  
للضلال ، وخالف الخوارج والمعتزلة ، جهلاً بصحة الأحاديث ، وعناداً  
من علم منهم ، وهذا النوع تشارك فيه الملائكة ، والنبيون ، والصالحون (١) .

(٥) النوع الخامس : شفاعته - صلى الله عليه وسلم - لقوم من أهل الجنة  
في زيادة ثوابهم ، ورفع درجاتهم ، وهذا لا ينازع فيه أحد ، إلا من  
أعمى الله بصيرته .

(٦) النوع السادس : شفاعته - صلى الله عليه وسلم - في بعض الكفار  
من أهل النار ، لتخفيف العذاب كشفاعته في أبي طالب ليخفف  
عنه العذاب (٢) .

هذا وحقيقة أمر الشفاعة أن الله سبحانه وتعالى ، هو الذي يتفضل  
على أهل الإخلاص فينفر لهم بواسطة دعاء من أذن له أن يشفع ليكرمه ،  
وينال المقام المحمود ، فهذا هو حقيقة الشفاعة ، لا كما يظن المشركون ،  
والجهال ، من أن الشفاعة هي كون الشفيع يشفع ابتداءً ، فيمن شاء ،  
فيدخله الجنة ، وينجيه من النار ، ولهذا يسألونها من الأموات وغيرهم إذا  
زاروهم (٣) .

- 
- (١) تيسير العزيز الحميد ٢٩٤/١ ، ععدة القارى ١٢٧/٢ .  
(٢) شرح العقيدة الطحاوية ٢٥٥/١ ، بتحقيق ناصر الدين الألبانى .  
(٣) - تيسير العزيز الحميد ٢٩٤/١ .

وهذه الاحاديث التالية تدل على ثبوت الشفاعة ، وأنها حقيقة

لا مرأ فيها ، من ذلك :

( ١ ) حديث أبي هريرة - رضى الله عنه - وهو في الصحيحين ، قال :

أوتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بلحم فرفع اليه الذراع ،

وكانت تمجبه ، فنهش منها نهشه ، ثم قال : أنا سيد الناس

يوم القيامة ، وهل تدرون من ذلك ، يجمع الناس ، الأوليين

والآخرين في صعيد واحد ، يسميهم الداعي ، وينفذهم البصر ،

وتدنو الشمس ، فيبلغ الناس من الضم والكرب ما لا يطيقون

ولا يتحملون ، فيقول الناس : ألا ترون ما قد بلغكم ، ألا تنظرون

من يشفع لكم الى ربكم ، فيقول بعض الناس : عليكم بآدم .

فيأتون آدم - عليه السلام - فيقولون له : أنت أبو البشر

خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأمر الملائكة فسجدوا لك

اشفع لنا الى ربك ، ألا ترى الى ما نحن فيه ، ألا ترى الى ما قد

بلغنا . فيقول آدم : ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب

قبله مثله ، ولن يغضب بعدي مثله ، وانه نهاني عن الشجرة

فمضيت به ، نفسي ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا الى غيري ،

اذهبوا الى نوح .

فيأتون نوحا ، فيقولون : يا نوح انك أنت أول الرسل الى

أهل الارض ، وقد سماك الله عبدا شكورا ، اشفع لنا الى ربك

ألا ترى الى ما نحن فيه ، فيقول : ان ربي عزوجل قد غضب اليوم  
غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعد مثله ، وانه قد كانت لي دعوة  
دعوتها على قومي ، نفسي ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا الى غيري ،  
اذهبوا الى ابراهيم .

فيأتون ابراهيم ، فيقولون : يا ابراهيم : أنت نبي الله وخليفته  
من أهل الارض ، اشفع لنا الى ربك ، ألا ترى الى ما نحن فيه ، فيقول  
لهم : ان ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده  
مثله ، واني قد كنت كذبت ثلاث كذبات ، نفسي ، نفسي ، نفسي ،  
اذهبوا الى غيري ، اذهبوا الى موسى .

فيأتون موسى ، فيقولون : يا موسى أنت رسول الله فضلك الله  
برسالته ، وبكلامه على الناس ، اشفع لنا الى ربك ، ألا ترى الى ما نحن فيه ،  
فيقول : ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب  
بعده مثله ، واني قد قتلت نفسا لم أومر بقتلها ، نفسي ، نفسي ، نفسي ،  
اذهبوا الى غيري ، اذهبوا الى عيسى .

فيأتون عيسى ، فيقولون : يا عيسى أنت رسول الله -

- وكلمته ألقاها الى مريم ، وروح منه ، وكلمت الناس في المهدي  
صبيبا ، اشفع لنا ، ألا ترى الى ما نحن فيه ، فيقول عيسى : ان ربي قد  
غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ، ولن يغضب بعده مثله ، ولم  
يذكر ذنبا ، نفسي ، نفسي ، نفسي ، اذهبوا الى غيري ، اذهبوا الى  
محمد - صلى الله عليه وسلم - .

فيأتون محمدا - صلى الله عليه وسلم - فيقولون : يا محمد ! أنت  
رسول الله ، وخاتم الأنبياء ، وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك  
وما تأخر ، اشفع لنا الى ربك ، ألا ترى الى ما نحن فيه ، فأنطلق  
فأتى تحت المبرش ، فأقع سجدا لربي عز وجل ، ثم يفتح على  
من محامده ، وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتحه على أحد قبلى ، ثم  
يقال : يا محمد ارفع رأسك ، سل تعطى ، واشفع تشفع ، فأرفع  
رأسي ، فأقول أمتي يا رب ، أمتي يا رب ، فيقال : يا محمد ، ادخل  
من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الايمن من أبواب الجنة ، وهم  
شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب ، ثم قال : والذي نفس بيده  
ان ما بين المصراعين من مصاريع الجنة كما بين مكة وحسير ، أو كما  
بين مكة وبصرى ، أخرجه البخارى (١) .

(٢) حديث أنس في الصحيحين : قال حدثنا محمد

قال : اذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم في بعض ،  
فيأتون آدم فيقولون : اشفع لنا الى ربك ، فيقول : لست لها ،  
ولكن عليكم بابراهيم ، فانه خليل الرحمن ،  
فيأتون ابراهيم فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بموسى  
فانه كليم الله ،

فيأتون موسى فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بهموسى

فانه روح الله وكلمته .

فيأتون عيسى فيقول : لست لها ، ولكن عليكم بمحمد - صلى الله

عليه وسلم - .

فيأتونى ، فأقول : أنا لها ، فأستأذن على ريسى ، فيسوفون

ويلهمنى محامد أحمد ، بها لا تحضرنى الان ، فأحمد ، بتلك المحامد

وأخر له ساجدا ، فيقال : يا محمد : ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل

تعط ، واشفع تشفع ، فأقول : يا رب أمتى ، أمتى ، فيقال : انطلق

فأخرج من كان فى قلبه مثقال شميرة من ايمان ، فأنطلق فأفصل ، ثم

أعود ، فأحمد ، بتلك المحامد ، ثم أخرج له ساجدا ، فيقال : يا محمد

ارفع رأسك ، وقل يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأقول :

يا رب أمتى ، أمتى ، فيقال : انطلق ، فأخرج منها من كان فى قلبه مثقال

ذرة أو خردلية من ايمان ، فأنطلق ، فأفصل ثم أعود ، فأحمد ، بتلك

المحامد ، ثم أخرج له ساجدا ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك ، وقل

يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأقول يا رب أمتى ، أمتى ،

فيقال : انطلق فأخرج من كان فى قلبه أدنى أدنى مثقال حبة خردل من

ايمان ، فأخرجه من النار ، فأنطلق فأفصل ، ثم أعود الرابعة ، فأحمد ،

بتلك المحامد ، ثم أخرج له ساجدا ، فيقال : يا محمد ارفع رأسك ، وقل

يسمع لك ، وسل تعط ، واشفع تشفع ، فأقول : يا رب اذن لى

فيمين قال : لا اله الا الله ، فيقول : وعزتى وجلالى وكبريائى وعظمتى

لاخرجن منها من قال : لا اله الا الله (١) .

(١) اخرجه البخارى فى ص ٩٧ كتاب التوحيد ، ٣٦ باب كلام الرب عز وجل

يوم القيامة مع الانبياء وغيرهم ص ٤٩ .



(٣) عن أبي هريرة : أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر ، وبمدي  
لسوا الحمد ولا فخر ، وما من نبي يومئذ ، آدم فمن سواه الا تحت  
لوائس ، وأنا أول من تتشقق منه الارض ولا فخر ، فيفزع الناس  
ثلاث فزعات ، فيأتون آدم ، فيقولون : أنت أبونا آدم ، فاشفع  
لنا الى ربك ، فيقول : انى أذنبت ذنبا أهبط منه الى الارض ،  
ولكن اتتوا نوحا .

فيأتون نوحا ، فيقول : انى دعوت على أهل الارض دعوة  
فأهلكوا ، ولكن اذهبوا الى ابراهيم .

فيأتون ابراهيم ، فيقول : انى كذبت ثلاث كذبات ، ولكن  
اتتوا موسى .

فيأتون موسى ، فيقول : انى قد قتلت نفسا ، ولكن  
اتتوا عيسى .

فيأتون عيسى ، فيقول : انى عهدت من دون الله ، ولكن  
اتتوا محمدا .

فيأتونى ، فانطلق معهم ، فأخذ بحلقة باب الجنة  
فأعقمها (١) ، فيقال : من هذا ، فأقول : محمد ، فيفتحون لى  
ويرجعون ، فيقولون : مرحبا ، فأخر ساجدا فيلهمنى الله تعالى من  
الثناء والحمد فيقال : ارفع رأسك ، سل تعط ، واشفع تشفع ، وقل يسمع

---

(١) حركها . يقال : قمع الشيء اذا حركه .

لقولك ، وهو المقام المحمود ، الذي قال الله تعالى فيه : " عسى  
أن يمحشك ربك مقاما محمودا " (١) .

(٤) حديث أبي هريرة في الصحيح . قال : قال رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - : لكل نبي دعوة ، فأريد ان شاء الله أن أختبى  
دعوتي شفاعة لامتي يوم القيامة (٢) .

(٥) حديث أنس عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : كل نبي سأل  
سؤالا ، أو قال : لكل نبي دعوة قد دعا بها فاستجيب ، فجعلت  
دعوتي شفاعة لامتي يوم القيامة (٣) .

وذكر البخاري في كتاب الايمان : قال : قال أبو سعيد : فان  
لم تصدقوني فاقروا : " ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك  
حسنة يضاعفها " (٤) . فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون ،  
فيقول الجبار : بقيت شفاعتي ، فيقبض قبضة من النار فيخرج

- 
- (١) مسند الامام أحمد ٦/ ٧٨ - ٧٩ وسهامه منتخب كنز العمال .  
(٢) أخرجه البخاري كتاب التوحيد ، باب قوله تعالى : " قل لو كان البحر  
مدادا للكلمات رسي " .  
(٣) أخرجه البخاري / كتاب الدعوات / " لكل نبي دعوة مستجابة " .  
(٤) سورة النساء الآية : ٤٠ .

أقواما قد امتحشوا (١) فيلقون في نهر بأفواه الجنة ، يقال له : ماء الحياة ، فينبتون في حافتيه كما تثبت الجنبه في حصيل السيل ، وقد رأيتوها الى جانب الصخرة الى جانب الشجرة ، فما كان الى الشمس منها كان أخضر ، وما كان منها الى الظل كان أبيض ، فيخرجون كأنهم اللؤلؤ ، فيجمل في رقابهم الخواتيم ، فيدخلون الجنة ، فيقول أهل الجنة : هؤلاء عتقاء الرحمن أدخلهم الجنة بخير عمل عملوه ، ولا خير قد صوه ، فيقال لهم : لكم ما رأيتم ومثله معه .

وفي أبي داود عن أنس قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي (٢) .

وهذا القدر من الأحاديث وأقوال العلماء في الشفاعة أكف - أرجو الله سبحانه وتعالى أن يكون ما كتبه فيه كفاية لمن يريد الحق ، اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه ، وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه ، وارزقنا واخواننا المسلمين شفاعة نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - .

\* \* \*

---

(١) امتحشوا : احترقوا ، أفواه الجنة جمع فوهة ، سمع من العرب على غير قياس ، وأفواه الازقة والانهار أوائلها ، والمراد هنا مفتوح مسالك قصور الجنة في حافتيه ، جانب النهر ، الحبة ، اسم جامع لحبوب البقول ، حصيل السيل : ما يحمله من نحو طين ، فاذا انفقت فيه الحبة واستقرت على شط مجرى السيل نبتت في يوم وليلة ، فشبه به لسرعة نباته ، اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان . محمد فواء عهد الباقي ٤٦/١ - ٤٧ .

(٢) أبو داود ١٠٦/٥ .

قال تعالى : " ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون  
الملائكة تسمية الانثى وما لهم به من علم ان يتيمنون  
الا الظن وان الظن لا يغنى من الحق شيئا فأعرض عن  
من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مهلكهم  
من العلم ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو  
أعلم بمن اهتدى " .

=====

### " التفسير التفصيلي للايات "

#### مناسبة الايات لما قبلها :

مناسبة الايات لما قبلها ، هي أنهم لما قيل لهم : ان الاصنام  
جمادات لا تشفع وبين لهم أن أعظم أجناس الخلق لا شفاعة لهم  
الا بالاذن ، قالوا : نحن لا نعبد الاصنام لانها جمادات ، وانما نصب  
الملائكة بعبادتها ، فانها على صورتها ، ونصبها بين أيدينا ليذكرنا  
الشاهد الغائب ، فتحطم الملك الذي ثبت أنه مقرب عظيم الشأن ، رفيع  
المراتب ، فقال تعالى ردا عليهم : " كيف تعظمونهم ، وأنتم تسجدونهم  
تسمية الاناث " (١) .

---

(١) تفسير سورة النجم ، الدكتور عرص ٤٠ .

"الذين لا يؤمنون بالآخرة" : الكفار الذين قالوا الملائكة بنات الله والاصنام بنات الله ، وهم كفار الصرب مفكرو البحث ، أى ان هؤلاء الذين لا يؤمنون بالبحث ، وما بعده ، من الدار الآخرة ، يضمنون الى كفرهم ، مقالة شعاع ، وجهالة جهلاء ، وهى أنهم يسمون الملائكة المنزهين عن كل نقص تسمية الانثى ، أى كتسمية الانثى ، وذلك حين زعموا أنها بنات الله تعالى عن ذلك .

قال تعالى : "وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أشهدوا خلقهم سكتكتب شهادتهم ويسئلون" (١) .

ولهذا قال تعالى : " وما لهم به من علم " أى ليس لهم علم صحيح يصدق ما قالوه ، بل هو كذب وزورا واقتراء ، وكفر شنيع ، ان لم يعاهدوا خلقه الملائكة ، ولم يسموا ما قالوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم — ولم يروه فى كتاب وجمة " وما لهم به من علم " هذه الجملة فى محصل نصب على الحال : أى يسمونهم هذه التسمية ، والحال أنهم غير عالمين بما يقولون ، فانهم لم يعرفوهم ، ولا شاهدوهم ، ولا بلغ اليهم ذلك من طريق من الطرق التى يخبر المخبرون عنها ، بل قالوا ذلك جهلا وضلالة وجراً ، وقد قرئ ما لهم ( بها ) أى الملائكة أو التسمية (٢) .

(١) سورة الزخرف الآية : ١٩ .

(٢) فتح القدير ١١٢/٥ ، تفسير ابن كثير ٤/٢٥٥ .

القرطبي ١٠٤/١٧ .

قوله تعالى : " ان يتهمون الا الظن " أى ما يتبعون فى هذه المقالة  
الا مجرد الظن والتوهم ، ثم أخبر سبحانه عن الظن وحكمه فقال : " وان الظن  
لا يفتى من الحق شيئا " ، أى ان جنس الظن لا يفتى من الحق شيئا من  
الافتناء ، أى لا يجدى شيئا ، ولا يقوم أبدا مقام الحق ، وقد

وقد ثبت فى الصحيح <sup>(١)</sup> ( أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال :

اياكم والظن ، فان الظن أكذب الحديث ) .

والحق فى هذه الآية المراد به العلم ، وفيه دليل على أن مجرد  
الظن ، لا يقوم مقام العلم ، وان الظن غير عالم ، وهذا فى الامور التى  
يحتاج فيها الى العلم ، وهى المسائل العلمية .

قال فى فتح القدير <sup>(٢)</sup> : ولا بد من هذا التخصيص ، فان دلالة  
المصوم ، والقياس ، وخبر الواحد ، ونحو ذلك ظنية ، فالعمل بها عمل  
بالظن ، وقد وجب علينا العمل به فى مثل هذه الامور ، فكانت أدلة  
وجوب العمل به فيها مخصصة لهذا المصوم ، وما ورد فى معناه من النذم  
لن عمل بالظن ، والنهي عن اتباعه ، وسأعرض لبحث الظن بحثا  
أوسع من هذا فى نهاية تفسير هذه الايات - ان شاء الله - .

---

(١) أخرجه البخارى مع شرحه القسطلانى ٤٨/٩ .

(٢) الشوكانى ١١٢/٥ .

قوله تعالى : " فأعرض عن من تولى عن ذكرنا " : أى أعرض عن  
الذى أعرض عن الحق ، واهجره ، والمعنى اترك مجادلهم فقد بلغت  
اليهم ما أمرت به ، وليس عليك الا البلاغ ، والمراد بالذكر هنا القرآن ،  
أو ذكر الآخرة ، أو ذكر الله على العموم ، وقيل المراد بالذكر هنا  
الايمان ، وسبب الامر بالاعراض هو التولى عن الذكر ، لان من  
لا يفتنى الى قول كيف يفهم معناه ، فأمر صلى الله عليه وسلم بالاعراض  
عن من هذه حاله ، ثم ذكر سبب التولى عن الذكر ، وهو حصر ارادته  
في الحياة الدنيا " ولم يرد الا الحياة الدنيا " فالتولى عن الذكر  
سبب للاعراض عنهم ، وايتار الدنيا سبب التولى عن الذكر ، وانما أكثر هممه  
ومبلغ علمه الدنيا ، فذاك هو غاية ما لا خير فيه .

قوله تعالى : " ذلك مبلغهم من العلم " : أى ان ذلك التولى وقصر  
الارادة على الحياة الدنيا هو مبلغهم من العلم ليس لهم غيره ، ولا يلتفتون  
الى سواه ، من أمر الدين ، وانما غاية ما وصلوا اليه ، طلب الدنيا والسعى  
لها .

وقد روى الامام أحمد (١) عن أم المؤمنين عائشة - رضی الله عنهما -  
قالت : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ( الدنيا دار من لا دار له  
ومال من لا مال له ، ولها يجمع من لا عقل له ) .

---

(١) أخرجه أحمد ٧١/٦ .

وفي الدعاء المأثور : ( اللهم لا تجعل الدنيا أكبر ههنا ولا مبلغ علمنا ) (١) .

وقال الفراء : صغرهم ، وازدري بهم ، أى ذلك قدر عقولهم ، ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة ، فالتعلق بالدنيا وبتحصيلها هو غايتهم ومنتهاهم من العلم ، فهو ما تعلقت به علومهم ، من مكاسب الدنيا كالقلاحة ، والصناعة ، لقوله تعالى : " يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون " (٢) . انما يبصرون أمر دنياهم ، ويجهلون أمر دينهم ، وقيل الإشارة بقوله " ذلك " الى جعلهم الملائكة بنات الله ، وتسميتهم له تسمية الانثى ، والاول اولى ، والمراد بالعلم هنا مطلق الادراك الذى يندرج تحته الظن الفاسد ، والجملة فى قوله : " ذلك " مهلهم من العلم " مستأنفة لتقرير جهلهم ، واتباعهم مجرد الظن . وقيل : معترضة بين المعلى والعللة ، وهى قوله : " هو أعلم بمن ضل عن سبيله ، وهو أعلم بمن اهتدى " فان هذا تعليل للامر بالاعراض .

والمعنى : أنه سبحانه أعلم بمن حاد عن الحق وأعرض عنه ، ولم يهتد اليه ، وأعلم بمن اهتدى ، فقبل الحق ، وأقبل اليه ، وعمل بسببه كيف لا ؟ وهو الخالق لجميع المخلوقات ، العالم بمصالح عباده الذى

(١) أخرجه الترمذى ٤٧٥/٩ كتاب الدعوات باب رقم : ٨٣ .

(٢) سورة السجود الآية : ٧ .



يهدي من يشاء ، ويضل من يشاء ، كل ذلك عن قدرته ، وعلمه ، وحكمته ،  
فهو العادل ، الذي لا يجور أبدا ، لا في شره ، ولا في قدرته ، بل انما  
يجازي كل عامل بحمله ، ان خيرا فخير ، وان شرا فشر ، وفي الاية  
تسليية لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - : " ان ربك هو أعلم بمن  
ضل عن سبيله " وارشاد له بأنه لا يتعب نفسه في دعوة من أصبر  
على الضلالة ، وسبقت له الشقاوة ، فان الله قد علم حال هذا الفريق  
الضال ، كما علم حال الفريق الراشد ، ان كان من خلقه - عليه السلام -  
الحرص على ايمانهم ، وفي هذا وعيد للكفار ، ووعد للمؤمنين (١) .

\* \* \*

---

(١) القرطبي ، الجامع الاحكام القرآن ١٠٤/١٧ ، البحر المحيط ١٦٣/٨  
وما بعدها وبهاشيه النهر الماد من البحر لابي حبان ، وكتاب  
الدرر اللقيط من البحر المحيط ، فتح القدير ١١٢/٥ ، ابن كثير  
٢٥٥/٤ تلخيصا .

" المعنى الاجمالي لهذه الايات "

يناقش سبحانه وتعالى في هذه الايات أوهام المشركين الذين لا يؤمنون بالآخرة — عن الملائكة — ويكشف عن أساسها الواهي الذي لا ينبغي أن تقوم عليه عقيدة أصلاً ، وفي تحليل التسمية بعدم الايمان ، بالآخرة اشعار ، بأنها في الشفاعة والقتلعة ، واستتباع العقوبة نفس الآخرة بحيث لا يجترأ عليها الا من لا يؤمن بها رأساً ، فهم لا يؤمنون بالآخرة ، وما فيها من العقاب على ما يتحاطونه من الكفر والمعاصي ، ولا يؤمنون بالرسول ، ولا يتبعون الشريعة ، وانما يتبعون ما يدعون أنه عقل ، فان قيل : كيف صح القول بأنهم لا يؤمنون بالآخرة ، مع أنهم كانوا يقولون هو " شفاعتنا عند الله " . فيقال : انهم لما كانوا لا يجزمون به ، ويشكون في وقوعه ، كان حالهم ، حال المنكر ، فكأنهم يقولون لا حشر ، ولا آخرة ، فان كان هناك حشر على القرض ، فهو " شفاعتنا " ويدل على هذا قوله تعالى : " وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الي ربي ان لى عنده للحسنى " (١) .

أو أنهم ما كانوا يحترفون بالآخرة على الوجه الصحيح الذي جاءت به الرسل ، والتعقيب الاخير يوحى بعلاقة الملائكة والمزى ومناة بأسطورة

أنوثة الملائكة ، ونسبتهم الى الله سبحانه ، وهى أسطورة واهوية  
لا يتبعون فيها الا الظن ، فليس لهم من وسيلة ، لان يحملوا شيئا مستيقنا  
عن طبيعة الملائكة ، فأما نسبتهم الى الله فهى الباطل الذى لا دليل عليه ،  
الا الوهم الباطل ، وكل هذا لا يخفى عن الحق ، ولا يقوم مقامه فى  
شئ ، الحق الذى يتركونه ويستغفنون عنه بالاهام والظنون ، فالحق  
الذى هو عبارة عن حقيقة الشئ ، انما يدرك ادراكا معتدا به ، حينما يكون  
عن يقين ، لا عن ظن وتوهم ، حين يبلغ السياق الى هذا الحد من  
بيان وهن عقيدة الشرك ، وتهافتها عند الذين لا يؤمنون بالآخرة ،  
ويشركون بالله ، وينسبون له البنات ، ويسمون الملائكة تسمية الانثى  
يتجه بالخطاب الى الرسول - صلى الله عليه وسلم - ليهمل شأنهم ، ويحرض  
عهم ، ويدع أمرهم لله الذى يعلم السىء والحسن ، ويجزى المهيدى  
والضال ، ويملك أمر السموات والارض ، وأمر الدنيا والآخرة ، وهذا  
الامر بالاعراض عن من تولى عن ذكر الله ، ولم يؤمن بالآخرة ، ولم يرد  
الا الحياة الدنيا موجه ابتداء الى الرسول - صلى الله عليه وسلم - ليهمل  
شأن أولئك المشركين الذين سبق الحديث عنهم فى أول السورة وعن أساطيرهم  
وأوطانهم ، وعدم ايمانهم بالآخرة ، وهو موجه بعد ذلك الى كل مسلم ،  
يواجه من يتولى عن ذكر الله ، ويحرض عن الايمان به ، ويجعل وجهته  
الحياة الدنيا وحدها ، لا ينظر الى شئ وراءها ، ولا يؤمن بالآخرة ، ولا يحسب  
حسابها ، ويرى أن حياة الانسان على هذه الارض هى غاية وجوده ، لا غاية

بعدها ، و يقيم منهجه في الحياة على هذا الاعتبار ، فيفصل ضمير  
الانسان عن الشعور بالله يدبر أمره ، ويحاسبه على عمله بعد رحلة  
الارض المحدودة ، على أن للاعراض اتجاهها آخر هو التهوين (١) من  
شأن هذه الفئة ، فئة الذين لا يؤمنون بالله ، لا يتبعون شيئا وراء الحياة  
الدنيا ، فمهما كان شأنهم فهم محجوبون عن الحقيقة ، قاصرون عن  
ادراكها ، واقفون وراء الاسوار ، أسوار الحياة الدنيا .

ثم أخير سبحانه أن ذلك هو مبالغهم من العلم ، وهو مبلغ تافه  
مهما بدا عظيما ، قاصرا مهما بدا شاملا ، مضلل مهما بدا هاديا ،  
وما يمكن أن يحمل شيئا ذا قيمة من يقف بقلبه ، وحسه ، وعقله ، عند  
حدود هذه الارض ، ووراءها حتى في رأى العين ، وعالمه هائل لم يخلق  
نفسه ووجوده ، هكذا أمر ترفضه البداة ، ولم يوجد عبثا ، متى كان  
له خالق ، وانه لعبث أن تكون الحياة الدنيا هي نهاية هذا الخلق الهائل  
وغايته ، فادراك حقيقة هذا الكون من أى طرف من أطرافها ، كقيل  
بالايمان بالخالق ، وكقيل كذلك بالايمان بالآخرة ، نفيًا للعبث عن هذا  
الخالق العظيم الذى أبدع هذا الكون الكبير .

كما أخير سبحانه أنه أعلم بمن ضل عن طريقه ، وأنه كذ لك أعلم بمن  
نهج الطريق الحق ، وقد علم أن هؤلاء الضالون ، فلم يرد لتبيينه  
ولا للمهتدين ، من أمته أن يشغلوا أنفسهم بشأن الضالين ، ولا أن يصاحبوهم ،  
ولا أن يخدعوا في ظاهر علمهم المضلل القاصر .

(١) في ظلال القرآن ٣٤١٧/٢٧ تلخيصا .

## ” بحث الظن ”

هذا وبماسبة ذكر الظن في هذه الايات ، أحببت أن أبخسه  
بحثاً موجزاً ، فأقول وبالله تعالى أستعين :

### الظن في اللغة :

هو التردد الراجح بين طرفي الاعتقاد الغير الجازم ، جمع ظنون  
وأظنانين ، وقد يوضع موضع العلم (١) .

واعلم أن القرآن الكريم ورد فيه ذم العمل بالظن ، كما ورد في  
الحديث ، والظن أنواع ، منه ما هو مأثور به ، ومنه ما هو محرم ، ومع  
ورود ذم العمل به ، فإن غالب الامور الشرعية العملية ، مدارها على غلبة  
الظن .

قال تعالى في ذم الظن : ” ما لهم به من علم الا اتباع الظن ” (٢) فهو  
ذم لهم على اتباع الظن بلا علم .

وكذلك قوله تعالى : ” وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن  
وان الظن لا يخذل من الحق شيئاً ” (٣) .

---

(١) ترتيب القاموس المحيط على طريقة الصباح الصغير وأساس البلاغة ، توزيع

دار الباز ١٣٠/٣ .

(٢) سورة النساء الآية : ١٥٧ .

(٣) سورة النجم الآية : ٢٨ .

وقوله تعالى : " ان هى الا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله

بها من سلطان ان يتبعون الا الظن " (١) .

وقال تعالى : " وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون

الا الظن وان هم الا يخرصون " (٢) .

وقوله تعالى : " أفمن يهدى الى الحق أحق أن يتبع أمن لا يهدى

الا أن يهدى فما لكم كيف تحكمون وما يتبع أكثرهم الا ظنا ان الظن لا يغنى

من الحق شيئا ان الله عليم بما يفعلون " (٣) .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية (٤) : فهذه عدة مواضع يذم الله فيها

الذين لا يتبعون الا الظن .

وكذلك قوله تعالى : " قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون

الا الظن وان أنتم الا تخرصون قل فله الحجة البالغة " (٥) .

قال : فان هذه الآية مطالبة بالعلم ، وفيها الذم لمن يتبع الظن

وليس عنده علم .

وكذا قوله تعالى : " نهئوسى بعلم ان كنتم صادقين " (٦) .

---

(١) سورة النجم الآية : ٢٣ .

(٢) سورة يونس الآية : ٦٦ .

(٣) سورة يونس الايتان : ٣٥-٣٦ .

(٤) الفتاوى ١١٠/١٣ ، الطبعة الاولى ، ١٣٨٢ هـ .

(٥) سورة الانعام الايتان : ١٤٨ - ١٤٩ .

(٦) سورة الانعام الآية : ١٤٣ .

وقوله تعالى : " وان كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم " (١) .

قال شيخ الاسلام : وأشكال هذه الايات ذم لمن عمل بغير علم .

وعمل بالظن .

وقال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض

الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا " (٢) . فهذه الآية كذا لك

تدل على أن الظن يكون بعضه اثما .

قال ابن عباس (٣) : نهى الله تعالى المؤمن أن يظنهم بالمؤمن

شرا .

وقال سعيد بن جبير : هو الرجل يسمع من أخيه كلاما لا يريد بسبه

سوءا ، أو يدخل مدخلا لا يريد به سوءا ، فيراه أخوه المسلم فيظن به سوءا .

وقال الزجاج : هو أن يظن بأهل الخير سوءا ، فأما أهل السوء

والفسق فلنا أن نظن بهم مثل الذي ظهر منهم .

قال القاضى أبو يعلى : هذه الآية تدل على أنه لم ينف عن جميع

الظن .

---

(١) سورة الانعام الآية : ١١٩ .

(٢) سورة الحجرات الآية : ١٢ .

(٣) زاد المسور فى علم التفسير ٤٦٩/٧ .

قال في زاد المسير : والظن على أربعة أضرب :

- (١) محظور .
- (٢) مأمور به .
- (٣) مباح .
- (٤) مندوب اليه .

أما المحظور : فهو سوء الظن بالله تعالى ، وكذلك سوء الظن

بالمسلمين الذين ظاهرهم العدالة .

وفي صحيح مسلم <sup>(١)</sup> عن جابر : ( لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن

الظن بالله عزوجل ) .

وأما الظن المأمور به : فهو ما لم ينصب عليه دليل يوصل الى العلم

به ، وقد تعبدنا بتنفيذ الحكم فيه ، والاقتصار على غالب الظن ، واجبرا

الحكم عليه واجب ، وذلك نحو ما تعبدنا به من قبول شهادة العدول ، وتحري

القبلة ، وتقويم المستهلكات ، وأروش الجنايات التي لم يرد بمقاديرها

توقيف ، فهذا وما كان من نظائره قد تعبدنا فيه باحكام غالب الظنون .

فأما الظن المباح : فكذلك في الصلاة ان كان اماما ، فانه مأمور

بالتحري والعمل على ما يغلب في ظنه ، وان عدل عنه الى البناء على اليقين

كان جائزا .

---

(١) صحيح مسلم ٢٢٠٦/٤ .



وأما الظن المنسوب إليه : فهو لحسان الظن بالآخ المسلم ، فإنه  
ينسب إليه ، ويشاب عليه (١) .

قال في اغاثة اللفان من صائد الشيطان (٢) : وبالجملة فبنى الحكم  
في الدعوى على غلبة الظن المستفاد من برائة الاصل تارة ، ومن الاقرار  
تارة ، ومن البيينة تارة ، ومن النكول مع يمين الطالب المردودة أو بدونها .

قال ابن القيم : وهذا كله مما يبين الحق ظاهرا ، فهو بيينة وتخصيص  
البيينة بالشهود عرف خاص ، والا فالبيينة اسم لما يبين الحق ، فمن كان ظن المصدق  
من جانبه أقوى كان بالحكم أولى .

وقد أجمع الناس على جواز وطء المرأة التي تزف الى الزوج ليلة المهر  
وان لم يكن رآها ، ولا وصفت له ، من غير اشتراط شاهدي عدل يشهدان أنها  
هى امرأته التي وقع عليها العقد اكتفاء بالظن الغالب (٣) .

وقد ورد في الصحيح (٤) من حديث أبي هريرة قال : اياكم والظن ،  
فان الظن أكذب الحديث ، ولا تجسسوا ، ولا تجسسوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تدابروا  
ولا تباغضوا ، وكونوا عباد الله اخوانا .

\* \* \*

---

(١) زاد المسير في علم التفسير ٤٧٠/٧ مع التعليق .  
(٢) اغاثة اللفان ٥٧/٢ .  
(٣) اغاثة اللفان ٥٧/٢ .  
(٤) صحيح البخاري مع شرحه ارشاد الساري ، وبهامشه صحيح مسلم بشرح  
النووي ٤٨/٩ ، وما بعدها ، طبعة جديدة بالافست ، دار الفكر للطباعة  
والنشر .

"تحليل لبعض ألفاظ هذا الحديث"

قوله : ( اياكم والظن ) أى لجتنبوه فلا تنهملوا أحدا بالفاحشة من غير أن يظهر عليه ما يقتضيها .

وقوله : ( فان الظن أكذب الحديث ) أى فلا تحكموا بما يقع منه ، كما يحكم بنفس العلم ، لان أوائل الظنون خواطر ، لا يملك دفعها ، والمرء انما يكلف بما يقدر عليه ، دون ما لا يملكه .

وقد استشكل تسمية الظن كذبا ، لان الكذب من صفات الاقوال . وأجيب عنه بأن المراد عدم مطابقة الواقع سواء كان قولا أم فعلا ، والتحسس : الاستماع الى حديث الناس ، والتجسس : البحث عن عورات الناس ، وبواطن الامور ، وقيل التجسس هو الذى يصير الخبر بتلطف ، ومنه الجاسوس .

قال القسطلانى (١) : وهذا لا ينافى أنه لو تمين التجسس طريقا أو وسيلة الى انقاذ نفس وتخليصها ، أو منع أخرى من الزنا ، ونحو ذلك أنه يشرع ويكون حينئذ معروفا غير مفكر ، كما هو واضح لا يخفى . وعلى كل حال فالمنى أنه لا يبيح أحدنا عن عيب أخيه ليطالع عليه ان ستره الله .

(١) القسطلانى ٤٨/٩ .

وقد قيل لابن مسعود : هذا الوليد بن عقبة تقطر لحيته خصرًا ،

فقال : انما نهيننا عن التجسس ، فان يظهر لنا شيء نأخذ به .

والتحاسد : أعم من أن يسمى في ازالة النعمة عن الغير ، فان سمى

كان باغيا ، وان لم يسمع في ذلك ولا تسبب فيه ، فان كان المانع عجزًا ،

بحيث لو تمكن فعل ، فهو آثم ، وان كان المانع التقوى فقد يمدح .

وقال بعض العلماء : ان الحسد هو أن يتمنى الانسان زوال النعمة

عن الغير .

قال صاحب المطهره (١) :

وارسم بحبك زوال النعمة . عن غيرك الحسد تحسن رسمه

أما اذا كنت مخافة الصمد . عنها تصدك فلست ذا حسد

( ولا تدابروا ) : أي لا تهاجروا فيولى كل منكما دبره لهاجبه

حين يراء ، لان من أبغض أبغض ، ومن أعرض ولى دبره .

( ولا تباغضوا ) : أي لا تتعاطوا أسباب البغض ، فان كان البغض

في الله ، فانه واجب حينئذ .

( كونوا عباد الله اخوانا ) : باكتساب ما تصيرون به ، كأخوان النسب

في الشفقة والرحمة ، والمحبة والساواة ، والنصيحة .

---

(١) مخطوطة في علم الاخلاق ، مؤلفها محمد مولود بن أحمد قال اليحقيوس

الموريتانى .

ومعنى ذلك أنتم مستوون في كونكم عهد الله ، وملككم ملية واحدة ،  
فالتباغض ، والتحاسد ، والتدابير ، مناف لحاكم ، فالواجب عليكم أن  
تكونوا اخوانا متواصلين متعاقبين .

أما قوله - صلى الله عليه وسلم - : ( ما أظن فلانا وفلانا يعرفان من  
ديننا شيئا ) (١) .

قال القسطلاني : فالظن فيهما ليس من الظن المنهى عنه ، لانه فسى  
مقام التحذير من مثل من كان حاله كحال الرجلين ، والنهى انما هو عن ظن  
السوء بالمسلم ، السالم في دينه وعرضه .

وقد روى ( اذا ظننتم فلا تحققوا ) (٢) ، وهذا من الظن الذي  
يمرض في قلب الانسان لاخيه فيما يوجب الريبة ، فلا ينهضى له أن  
يحققه .

وقد روى : ( احترسوا من الناس بسوء الظن ) .  
ولكن الحديث متكلم فيه ، كما سترى - ان شاء الله - ، وعلى فرض  
صحته ، فالمراد الاحتراس بحفظ المال ، مثل أن يقول : ان تركت بابى  
مفتوحا خشيت السراق .

---

(١) صحيح البخارى مع شرحه ارشاد السارى ٤٩/٩ - ٥٠ .  
(٢) الحافظ الهيثمى في مجمع الزوائد ٧٨/٨ ، وقال رواه الطبرانى وفيه  
اسماعيل بن قيس الانصارى وهو ضعيف .

وقال بعضهم : ان بعض الظن الذى يكون اثما هو ما تكلم به مما ظننه  
من سوء بأخيه المسلم ، فان لم يتكلم به فلا بأس .

وذهب بعضهم : الى أنه يأتى بنفس ذلك الظن ، وان لم ينطق به .

أما الحديث : فسرواه الطبرانى فى الاوسط ، وابن عدى من حديث بقيقة

ابن الوليد عن معاوية بن يحيى عن سليمان بن سليم عن أنس مرفوعا .

قال الحافظ الهيثمى فى مجمع الزوائد (١) : بقيقة بن الوليد مدلس ،

وبقيقة رجاله ثقات .

وقال الحافظ المناوى فى فيض القدير (٢) : قال الحافظ ابن حجر

فى الفتح خرجته الطبرانى فى الاوسط من طريق أنس ، وهو من رواية  
بقيقة بالعمنة عن معاوية بن يحيى ، وهو ضعيف فله علاتان .

وقال الحافظ السخاوى فى المقاصد الحسنة : رواه أحمد فى الزهد

والبيهقى فى السنن وغيرهما ، كلاهما من قول مطرف بن الشخير أحد  
التابعين (٣) .

أقول : وهذا الحديث مخالف للاحاديث الصحيحة التى يأمر فيها

النبي — صلى الله عليه وسلم — المسلمين بأن لا يسيئوا الظن باخوانهم ، منها

---

(١) مجمع الزوائد ٨/٨٦ .

(٢) فيض القدير ١/١٨٢ ، دار المعارف للطباعة والنشر .

(٣) فيض القدير ١/١٨٢ ، زاد المسير ٧/٤٧٤ ، ارشاد السارى ٩/٥٠-٥١ .

- الحديث الذى فى صحيح البخارى ، وقد تقدم ( اياكم والظن .. الحديث )
- ولا يمكن أن تستقيم المعاملة مع الناس على اساسة الظن بهم .

والحاصل من هذا البحث ، أن الشرع ورد بدم الظن فى كثير من النصوص خصوصا اذا كان الامر يتطلب العلم ، فان الظن لا يكفى حينئذ ، كما أن الامران كان يتملق بالاعتقاد ، فلا يكفى فيه الظن ، أما ان كان الامر ليس من هذا القبيل ، فان غلبة الظن فيه كافية ، كالمعاملات ، ونحو ذلك ، كما رأيت من أقوال العلماء .

\* \* \*

قال تعالى : " ولله ما فى السموات وما فى الارض  
لهجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا  
بالحسنى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللص  
ان ربك واسع المغفرة هو أعلم بكم اذ أنشأكم من  
الارض اذ أنتم أجنة فى بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم  
هو أعلم بمن اتقى " .

=====

### " التفسير التفصيلى للايات "

قوله تعالى : " ولله ما فى السموات وما فى الارض لهجزى الذين أساءوا  
بما عملوا " . مستأنفة على سبيل التمهيل لما قبلها ، اذ كونه مالكا لما فيهما  
يقتضى أنه عالم بأحواله .

وقيل : انها اعتراضية بين الاية الاولى ، وبين قوله : " لهجزى الذين  
أساءوا بما عملوا " . وهذا اخبار عن قدرته وسعة ملكه ، فهو سبحانه وتعالى  
انما سوى الملك والملكوت لفرض الجزاء والاثابة ، كيف لا ؟ ومن فى العالم  
العلوى ، والعالم السفلى ملكه تعالى يتصرف فيهما بما شاء ، فهو مالك  
السموات والارض ، وهو الفنى عما سواه ، الحاكم فى خلقه بالمدل ، وقد  
خلق الخلق بالحق سبحانه وتعالى : " لهجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى  
الذين أحسنوا بالحسنى " . والسلام فى لهجزى متعلقة بما دل عليه ، معنى الملك  
أى يضل ويهدى لهجزى ، وقيل : بقوله بمن ضل ، ومن اهتدى .

وقال مكى : ان اللام متعلقة بقوله : " لا تغنى شفاعتهم شيئاً " وهذا بعيد جدا ، من حيث اللفظ ، ومن حيث المعنى ، واللام للصهرورة .  
والمعنى : أن عاقبة أمرهم جميعا للجزاء بما عملوا ، أى بحساب ما عملوا ، أى وعاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم مسى ، ومحسن ، فللمسى السوأى وهى جهنم ، وللمحسن الحسنى وهى الجنة .

وحين ذكر جزاء المسى قال : بما عملوا ، وحين ذكر جزاء المحسن أتى بالصفة التى تقتضى التفضيل ، وتدل على الكرم والزيادة للمحسن ، والاحسن تأنيث الحسنى (١) .

وقال ابن جرير (٢) : ليجزى الذين عصوه من خلقه ، فأساءوا بمصيبتهم إياه ، فيثيبهم بها النار ، ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى وليجزى الذين أطاعوه ، فأحسنوا بطاعتهم إياه فى الدنيا بالحسنى ، وهى الجنة فيثيبهم بها ، وقيل عنى بذلك أهل الشرك والايهان ، وكرر الفعل فى ليجزى هنا لابرز كمال الاعتناء بأمر الجزاء ، أو للتنبه على تباين الجزأين .

### القـــرآن :

- (١) قرأ: الجمهور ليجزى بالتحية .
- (٢) قرأ زيد بن علي بالنون (٣) .

---

(١) زاد المسهر فى علم التفسير ٧٧/٨ ، ابن جرير ٣٨/٢٥ وما بعدها .  
(٢) ابن جرير ٣٨/٢٥ .  
(٣) فتح القدير للشوكانى ١١٢/٥ .



وقيل : السلام في " ليجزى " للتعليل ، كأنه قال : هو مالك ذلك  
يضل من يشاء ، ويهدى من يشاء ليجزى المسمى بإسمائه ، والمحسنين  
بإحسانه .

قوله تعالى : " الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش " . ثم وصف  
الذين أحسنوا ، بأنهم الذين يعتمدون عن كبائر الاثم التي نهى الله عنها  
وحرمها عليهم ، فلا يقربوها .

### الاعراب :

الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش : هذا الموصول في محل نصب  
على أنه نعت للموصول الاول في قوله : " الذين أحسنوا " . وقيل بدل منه ،  
وقيل بيان له ، وقيل منصوب على المدح باضمار أعنى ، أو في محل رفع  
على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي هم الذين يجتنبون (١) كبائر الاثم ،  
وصيغة الاستقبال في صلته للدلالة على تجدد الاجتناب واستمراره ، وكبائر  
الاثم هو ما يكبر عقابه من الذنوب ، وهو ما رتب الوعيد عليه بخصوصه .  
والفواحش ما فحش من الكبائر خصوصا ، فهو من عطف الخاص على العام ،  
فالفواحش من جملة الكبائر ، وانما افردت بالذكر لتدل على عظيم اثم  
مرتكبيها .

(١) الفتوحات الالهية ٢٣٢/٤ - ٢٣٣ .

## القراءة :

- (١) قرأ الجمهور "كبائر" .
- (٢) وقرأ حمزة والكسائي ، والاعمش ، وحسين بن وثاب "كبير" على التوحيد (١) .

وفسر ابن عباس كبائر الاثم بالشرك ، والفواحش جمع فاحشة ، قيل

## • الزنا •

وقال مقاتل : كبائر الاثم : كل ذنب ختم بالنار ، والفواحش : كل ذنب

فيه الحد •

وسأتكم في نهاية هذا البحث على حد الكبيرة ، كلاماً مستقلاً ، ان شاء

• الله •

قوله تعالى : " الا اللصم " : اختلف أهل التأويل في معنى الا فسى

هذا الموضع •

فقال بعضهم : هسى بمعنى الاستثناء المنقطع ، وقالوا : معنى الكلام

على هذا الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللصم الذي ألوا به من الاثم

والفواحش في الجاهلية قبل الاسلام ، فان الله قد غفا لهم عنه ، فلا يؤخذهم

• به •

وقال آخرون : بل ذلك استثناء صحيح ، ومعنى الكلام : " الذين

يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللثم " الا أن يلموا بها ثم يتوبوا .

قال ابن جرير (١) : وأولى الاقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال :

الا : بمعنى الاستثناء المنقطع ، ووجه معنى الكلام ، الذين يجتنبون كبائر الاثم

والفواحش الا اللثم ، بما دون كبائر الاثم ، ودون الفواحش الموجبة للحدود

في الدنيا والمذاب في الآخرة ، فان ذلك محفول لهم عنه ، وذلك عندي

نظير قوله جل ثناؤه : " ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم

وندخلكم مدخلا كريما " (٢) .

فوعده جل ثناؤه باجتنب الكبائر ، المحفوعا دونها من السيئات ، وهو

اللمم الذي قال النبي - صلى الله عليه وسلم - فيه : ( المينان تزنيان ، واليدان

تزنيان ، والرجلان تزنيان ، ومصدق ذلك الفرج ، وكذبه ) (٣) . وذلك أنه

لا حد فيما دون ولوج الفرج في الفرج ، وذلك هو المحفوع من الله ، في الدنيا

عن عقوبة العبد عليه ، والله جل ثناؤه أكرم من أن يصود فيما قد

عفا عنه .

وقيل : الا : بمعنى الواو .

(١) تفسير ابن جرير ٣٨/٢٥ .

(٢) سورة النساء الآية : ٣١ .

(٣) البخاري ١١ / ٦٦ حديث رقم ٦٦٣٤٣ ، وله ألفاظ كثيرة .

وأنكر هذا القول الفراء (١) .

وهناك قول بأن اللمم : النظرة التي تكون فجأة .

وهذا القول بعيد في نظري جدا ، لان النظرة معفوها ابتداء .

غير مواخذ بها ، لانها تقع من غير قصد واختيار .

### اللمم في اللفظة :

أصل اللمم في اللفظة : ما قل وصغر ، ومنه ألم بالمكان ، قل لبثه فيه ،

وألم بالطعام ، قل أكله منه .

وقال البرد : أصل اللمم : أن تلم بالشئ من غير أن تركبه ، يقال :

ألم بكذا ، اذا قاربه ، ولم يخالطه .

وقال الازهرى : العرب تستعمل الالمام في معنى الدنو والقرب

ومنه قول جرير :

بنفسى من تجنيه عزيز . . . على ومن زيارته لمام

وقال الزجاج : أصل اللمم والالمام ما يحمله الانسان السرة بعد السرة ،

ولا يتعمق فيه ، واللمم في كلام العرب المقاربة للشئ ، مطلق اللمم على

المس من الجنون (٢) . وصفار الذنوب .

---

(١) القرطبي ١٠٨/١٧

(٢) القاموس ١٧٩/٤ ، فتح القدير ١١٣/٥ ، مختار الصحاح ١/١٠٥ .

ويقال : هو مقارضة المحصنة من غير واقعة ، وأنشدوا :

بزينب ألم قبل أن يرحل الركب . . . . . وقل ان تملينا فما ملك القلب

### سبب نزول الآية :

قيل قول الكفار للمسلمين قد كنتم بالاس تحملون أعمالنا . فنزلت .

وقال القرطبي (١) : نزلت في رجل كان يسمى نبهان التمار ، كان له

حانوت يبيع فيه تمرًا ، فجاءته امرأة تشتري منه تمرًا ، فقال لها : ان في داخل

الدكان ما هو خير من هذا ، فلما دخلت راودها ، فأبت وانصرفست ،

فندم نبهان ، فأتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال : يا رسول الله!

ما من شيء يصنعه الرجل الا وقد فعلته الا الجماع ، فقال لعل زوجها غاـ

فنزلت .

قال ابن كثير : (٢) في معنى " الا اللوم " : هذا استثناء منقطع ، لان

اللمم من صفات الذنوب ، ومحقرات الاعمال .

وعن ابن عباس قال : ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن

النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : ان الله تعالى كتب على ابن آدم حفظه من

الزنا أدرك ذلك لا محالة ، فزنا العين النظر ، وزنا اللسان النطق ، والنفس

تنى وتشتهى ، والفرج يصدق بذلك أو يكذبه (٣) .

(١) القرطبي ١٠٥ / ١٧

(٢) تفسير ابن كثير ٢٥٥ / ٤

(٣) البخاري مع فتح الباري ٢٢ / ١١ ، مسلم بشرح النووي ٢٤٦ / ٤

وقد روى عن ابن عباس في معنى " الا اللهم " قال : هو الوجـل  
يلم بالفاحشة ثم يتوب ه وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ان تغفر  
اللهم تغفر جما وأى عبد لك لا ألما .

وقد روى الحديث الترمذى (١) .

قال القرطبي (٢) : قال ابن سمود وأبو سعيد الخدري ه وحذيفة  
ومسروق : اللهم : ما دون الوطى من القبلة ه والنمزة ه والنظـرة  
والمضاجعة .

وقال الزهري : أن يزنى ه أو يسرق ه ثم لا يعود ه  
ودليل هذا التأويل قوله تعالى : " والذين اذا فعلوا فاحشة  
أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله  
ولم يصبروا على ما فعلوا وهم يعلمون أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم " (٣) .

وروى عن ابن المسيب : أن اللصم : ما ألم على القلب أى حظر .  
وقال محمد بن الحنفية : كل : ما هصمت به من خير أو شرف فهو لصم .  
ودليل هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام : ( ان للشيطان لمة  
وللملك لمة ) (٤) .

---

(١) كتاب التفسير ١٧٦/٩ تفسير سورة النجم .

(٢) القرطبي ١٧ / ١٠٦ .

(٣) سورة آل عمران الايتان : ١٣٥-١٣٦ .

(٤) أخرجه الترمذى ٣٣٢/٨ كتاب التفسير ( سورة البقرة ) حديث رقم ٤٠٧٣ .

وقد أوجز المراد باللم في ستة أقوال : صاحب زاد المصير في علم

التفسير (١) نذكرها فيما يلي :

(١) ما ألما به من الاثم والفواحش في الجاهلية فإنه يغفر في الاسلام .

قاله زيد بن ثابت .

(٢) أن سلم بالذنب مرة ثم يتوب ، ولا يعود . قاله ابن عباس والحسن

والسدي .

(٣) أنه صفار الذنوب كالنظرة والقبلة ، وما دون الزنا . قاله ابن مسعود

وأبو هريرة ، والشحبي ، ومسروق ، ويؤيد هذا حديث أبي هريرة

عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ( ان الله كب على ابن آدم

خطه من الزنا . الخ . وقد تقدم الحديث .

(٤) أنه ما يهيم به الانسان . قاله محمد بن الحنفية .

(٥) أنه ما ألم بالقلب ، أي خطر . قاله سعيد بن المسيب .

فعلى القولين الاولين يكون الاستثناء من الجنس ، ويكون متصلا

وعلى باقى الاقوال يكون ليس من الجنس ويكون منقطعاً (٢) .

ويرى بعض العلماء (٣) أن كون الاستثناء من الجنس - أي جنس

المستثنى منه - أنه أكثر تناسباً مع قوله تعالى بعد ذلك : " ان ربك واسع

المنفرة " . قال : فذكر سعة المنفرة يناسب أن يكون اللام هو

---

(١) زاد المصير في علم التفسير ٧٧/٨ .

(٢) زاد المصير في علم التفسير ٧٧/٨ .

(٣) سيد قطب الدكتور عمر أحمد علي ٥٢/١ تفسير سورة النجم .

الايان بتلك الكبائر والفواحش ، ثم التوبة ، ويكون الاستثناء غير منقطع ،  
ويكون الذين أحسنوا هم الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش ، الا أن يقيموا  
في شيء منها ، ثم يعودوا سريعا ، ولا يلجوا ولا يصروا ، كما قال سبحانه  
وتعالى : " والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم .. الخ " (١) .

وسمى هؤلاء بالمتقين ، ووعدهم مفخرة وجنة عرضها السموات والارض  
فهذا هو الاقرب الى رحمة الله ومغفرته الواسعة على حين يرى المصطفى  
تفسير اللوم بالصفائر ، والاستثناء منقطع ، وعند الاكثرين أن المعاصي منها  
كبائر ، ومنها صفائر ، وأنكر جماعة من الائمة هذا الانقسام ، وقالوا :  
سائر المعاصي كبائر منهم : الاسفرائيني ، والباقلاني ، وامام  
الحرمين ، والسبكي .

قال ابن فورك : معاصي الله كلها عندنا كبائر ، وانما يقال لبعضها  
صغيرة ، وكبيرة ، بالاضافة .

قال الدكتور عمر أحمد على (٢) : والجمهور على الانقسام ، قيل ولا خلاف  
في المعنى ، وانما الخلاف في التسمية ، والاطلاق ، لاجتماع الكل على أن من  
المعاصي ما يقدر في المدالة ، ومنها ما لا يقدر ، وانما الاولون فروا من  
التسمية ، فكروها تسمية معصية الله صغيرة ، نظرا الى عظمة الله ، وشدة

---

(١) سورة آل عمران الايتان : ١٣٥ - ١٣٦ .

(٢) الدكتور احمد على في تفسير سورة النجم ١ / ٥٣ .



عقابه ، واجلالا له عن تسمية محصية صغيرة ، لكونها بالنظر الى باهر عظمتيه  
كبيرة أى كبيرة ، ولم ينظر الجمهور الى ذلك لكونه معلوما ، وقسموها الى  
كبائر وصفائير ، لتواهر الايات والاحاديث .

ولذلك قال الفزالي فى الاحياء ، لا يليق انكار الفرق بين الكبائر  
والصفائير ، وقد عرفنا ذلك من مدارك الشرع .

قال بعض العلماء (١) : ان هناك ستة أشياء اذا اقترنت بالصفيرة

الحقتها بالكبيرة ، واذا اقترنت بالكبيرة عظم وزرها وتزايد أمرها :

( ١ ) الاصرار وهو العود الى مثل الذنب ، ولذا قيل لا صفيرة مع الاصرار

ولا كبيرة مع الاستغفار ، وليس المراد استغفار الكاذبين باللسان ، وانما

المراد التوبة والندم والاقلاع والالتجاء الى الله عز وجل بالقلب .

( ٢ ) أن يستصغر الذنب ، فان الذنب يكبرائه على قدر استصغاره ، فبان

تصغير الذنب تصغير لامر الرب ، وفى تعظيم الذنب ، تعظيم للسرب

تبارك وتعالى .

وفى الحديث : ( ٢ ) المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه ، يخاف

أن يقع عليه ، والمنافق يرى ذنبه كدباب وقع على وجهه

فأطاره ) .

---

( ١ ) من وصايا الرسول - صلى الله عليه وسلم - لطفه العفيفى ١٢/٦ - ١٤

احياء علوم الدين ٣٣/٤ - ٣٤ .

( ٢ ) أخرجه البخارى / كتاب الدعوات ١٠٢/١١ ، الا أن فيه الفاجر بدل المنافق .

( ٣ ) السرور بالذنب ، فان القلب يسود بقدر الفرح بالذنب ، ويروى أن رجلا من بنى اسرائيل تاب من ذنب ، وبعد الله سنين ، ثم سأل بعض الانبياء أن يدعو له بالقبول ، فأوحى الله عز وجل اليه ، لو تشفع بأهل السموات والارض ما قبلته وحلاوة الذنب فى قلبه ، ويقال من فرح بالذنب فهو كالمريض الذى يفرح ، بأن يتنكر اناؤه الذى فيه دواؤه ، كراهته أن يستعمله ، فلا يرجى شفاؤه .

( ٤ ) أن يتهاون فى ستره عليه ، وحلمه عنه ، وامهاله حيث لم يماجله بالمقومة ، ولا يخاف أن يكون ذلك الستر مقنا من الله تعالى ، وامهالا ليزداد ذنبا فيأخذه على غرة .

( ٥ ) اظهار الذنب بأن يفعله مجاهرا ، ويتحدث به ، ويفتخر فى ذلك زيادة جراءة ، وعدم حرمه ، وابطال نعمة ، فان من نعم الله تعالى اظهار الجميل ، وستر القبيح .

وفى الحديث : ( كل أمتى معافى الا المجاهرين ) (١) .

وقال بعضهم : لا تذب ، فان أذنبت فلا ترغب غيرك ، فتكسب

ذنبين . قال تعالى : " المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون

بالمعصية وينهون عن المعصية " (٢) .

---

( ١ ) اتفق عليه البخارى ومسلم من حديث أبى هريرة - رضى الله عنه - .

( ٢ ) سورة التوبة الاية : ٦٧ .

وروى عن بعض السلف : ما انتهك المؤمن من أخيه حرمة أعظم ممن

أن يساعده على معصية الله تعالى .

(٦) أن يكون المذنب عالما يقتدى به . كما ورد في الحديث : ( ومن سن

سنة سيئة فعله وزرها ووزر من عمل بها ، لا ينقص من أوزارهم

شيئا ) (١) .

قال ابن عباس : ويل للعالم من الاتباع ، يزل زلة فيرجع عنها

ويحملها الناس ، فيذهبون بها في الآفاق ، ويقال العالم مثل السفينة

إذا غرقت غرق أهلها (٢) .

وهي كون الإصرار على الصغيرة كبيرة اختلاف بين أهل العلم .

قال في فتح البيان (٣) : والصواب في هذا الباب ما ذكره

القاضي محمد بن علي الشوكاني في إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من

علم الأصول ، ونصه قد قيل : إن الإصرار على الصغيرة حكمه

حكم مرتكب الكبيرة ، وليس على هذا دليل يصلح للتصديق به ، وإنما

هي مقالة لبعض الصوفية ، لا تصح .

---

(١) الحديث رواه مسلم من حديث جبير بن عبد الله

(٢) إحياء علوم الدين ٣٤/٤ .

(٣) فتح البيان ١٧٨/٩ .

قال : بل الحق أن الاصرار حكمه حكم ما أصر عليه ، فالاصرار على الصغيرة صغيرة ، والاصرار على الكبيرة كبيرة .

قال : ويفهم من ذلك أيضا أن الاصرار على الكبيرة ليس كبرا ، ثم التوبة عن الكبيرة ، وإن كانت واجبة علينا فورا بنصوص الكتاب والسنة ، واجماع الامة ، لكن قد يفرها الله تعالى من غير توبة أيضا ، كما دلت عليه السنة المطهرة واختاره محققوا أهل الحديث (١) .

قوله تعالى : " ان ربك واسع المغفرة " : هذه الجملة تحليلية لاستثناء اللوم منهية على اخراجه عن حكم المواخذة ، ليس لخلوه عن الذنب في نفسه ، بل لسعة المغفرة الربانية ، وعقبها ما سبق لئلا يئس صاحب الكبيرة من رحمة ، ولئلا يتوهم وجوب المقاب على الله تعالى ، فالله سبحانه وتعالى واسع المغفرة لمن تاب من ذنبه ، واستغفر . قاله ابن عباس .

وقال أبو ميسرة ، عمرو بن شرحبيل ، وكان من أفاضل أصحاب ابن مسعود رأيت في المنام كأنى دخلت الجنة ، فاذا قباب مضمومة ، فقلت لمن هذه ؟ فقالوا : لذي الكلاع وحوشب ، وكانا ممن قتل بعضهم بعضا ، فقلت وكيف ذلك ؟ فقالوا : انهما لقايا الله فواجدها واسع المغفرة ، فقال أبو خالد : أن ذا الكلاع اعتق اثنتى عشرة ألف بنت (٢) .

(١) فتح البيان ١٧٨ / ٩ .

(٢) الفتوحات الالهية ٢٣٣ / ٤ - ٢٣٤ ، القرطبي ١٧ / ١٠٩ - ١١٠ .

وقال ابن كثير (١) : " أى رحمته وسعت كل شيء " ومفترته تسع الذنوب كلها لمن تاب منها ، كقوله تعالى : " قتل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يفسر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم " (٢) .

وقال النيسابورى فى تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان (٣) : عند تفسير هذه الآية : انه يكثر الصنائع باجتناى الكبائر ، ويكثر الكبائر بالتوبة ، قال وفيه اشارة الى أن اللطم ما لا يمكن فيه الاجتناب لكل الناس ، أو لا كرههم ، فالغفور عن ذلك يحتاج الى سعة وكثرة ، بل فيه بشارة أنه سبحانه يفر الذنوب جميعا سوى الشرك ، لان تفران اللطم لا يوجب الوصف بسعة المغفرة ، وانما الذى يوجب ذلك أن لو غفر معها الكبائر .

قوله تعالى : " هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الارض " : أى هو بصير بكم ، عليم بأحوالكم ، وأفعالكم ، وأقوالكم ، التى ستصدر عنكم ، وتقع منكم حين أنشأ أبابكم آدم من الارض ، واستخرج ذريته من صلبه أمثال الذر ، ثم قسمهم فريقين فريقا للجنة ، وفريقا للسمر .

قال القرطبى (٤) : ( أنشأكم ) يعنى أبابكم آدم من الطين ، وخروج اللفظ على الجمع .

(١) تفسير ابن كثير ٢٥٥/٤ .

(٢) سورة الزمر الآية : ٥٣ .

(٣) تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان ٤٨/٢٧ - ٤٩ .

(٤) الجامع لاحكام القرآن ١٠٩/١٧ - ١١٠ .

قال الترمذى أبو عبد الله : وليس هو كذلك عندنا ، بل وقع الانشاء على التربة التى وقعت من الارض ، وكلا جميعا فى تلك التربة ، وفى تلك الطينة ، ثم خرجت من الطينة المياه الى الاصلاب مع ذرو النفوس على اختلاف هياكلها ثم استخرجها من صلها على اختلاف الهياكل منهم ، كالدريتلأ ، ومعهم أنسور من بعض ، ومعهم أشد سوادا من بعض ، فكان الانشاء واقعا علينا وعليه .

وقد ذكر القرطبى (١) : ان كل انسان يخلق من طين البقعة التى يدفن فيها ، ولم أقف على دليل ذلك من السنة ، وأعلم فى الآية على بابها من التفضيل .

وقال مكى : بمعنى عالم بكم .

قال فى البحر المحيط (٢) : ولا ضرورة الى اخراجها عن أصل موضعها وكان مكيا راعى عمل أعلم فى الظرف الذى هو : " ان أنشأكم من الارض " .

قال ابن جرير (٣) فى تأويل الآية : يقول تعالى ذكوه : " ربكم أعلم بالمؤمن منكم ، من الكافر ، والمحسن منكم من المسيء ، والمطيع من الماصى ، حين ابتدعكم من الارض ، فأحدثكم منها بخلق أبيكم آدم منها ، وحيث من

(١) الجامع لاحكام القرآن ٣٨٨/٦ .

(٢) أبو حيان ١٦٤/٨ - ١٦٥ .

(٣) تفسير ابن جرير ٤١/٢٧ .

أنتم أجنة في بطون أمهاتكم ، يقول : وحين أنتم حمل لم تولدوا فـلا  
تذكوا أنفسكم بعد ما صورتم رجالا ونساء ، قلل : ونحو الذي قلنا في  
ذلك قال أهل التأويل .

وقال النيسابوري (١) : هو أعلم بكم الى آخره دليل على وقوع التفيران  
لانه اذا كان عالما بأصلهم ، وفرعهم ، كان عالما بضعفهم ونقصهم ، فـلا  
يؤاخذهم بما يصدر عنهم على مقتضى جهلتهم وطبعهم ، فكل شيء يوجسع  
الى الاصل ، والارض بطبيعتها تميل الى الاسفل ، والجنين اوله نطفة مسدرة ،  
وآخره الاخذاء بدماء قذرة ، واذا كان مبدأ حاله هكذا ، وهو في اوسط  
أمره متصف بالظلم والجهل ، والمعاقبة غير معلومة ، وجب عليه  
أن لا يزكى نفسه ، فان الله تعالى أعلم بالزكى ، والتقى ، أولا وآخره ،  
باطنا وظاهرا .

قال : وما أحسن نسق هذه الجمل ، وقد أبعد بعض أهل النظم  
فقال : لما ذكر أنه أعلم بمن ضل ، كان للكافر أن يقول : كيف يعلم الله  
أمورا نعملها في البيت الخالي ، وفي جوف الليل المظلم ، فأجاب الله تعالى  
بأننا نعلم ما هو أخفى من ذلك ، وهو أحوالكم وقت كونكم أجنة " في بطون  
أمهاتكم " للتأكيد فانه اذا خرج من بطن الام يدعى سقطا ، أو ولدا .

---

(١) تفسير غرائب القرآن ، وغرائب الفرقان ٤٩/٢٧ .

وقيل : أراد أن الضال ، والمهتدي ، حصل على ما هما عليه بتقدير الله  
وأنه كتب عليهما في رحم أمهما ، أنه ضال ، أو مهتد (١) .

وقيل : فيه تقرير الجزاء ، وتحقيق الحشر ، فان العالم بأحوال المكلف  
وهو جنين القادر على انشاء من الارض ، أول مرة عالم بأجزائه بعد التفريق ،  
قادر على جمعه بعد التمزق ، والعامل في ان ، اذ كراوما يدل عليه أعلم :  
أى يملككم وقت الانشاء ، والخطاب للموجودين وقت نزول الآية ، وللأخسرين  
بالتبعية ، ويجوز أن يكون الانشاء من الارض إشارة <sup>الى</sup> خلق أبينا آدم وقوله :  
" اذ أنتم " يكون خطابا لنا قوله : " واذ أنتم أجنته في بطون أمهاتكم "  
أجنة جمع جنين وهو الولد ما دام في البطن سمي جنينا لاجتنانه واستتاره .  
قال الشاعر (٢) :

دراعى حرة أدماء بكر . هجان اللون لم تقرا جنينا

وقد كتب الملك الذى يوكل به رزقه وأجله ، وعمله ، أشقى ، أم سعيد .

قال مكحول (٣) : كنا أجنته في بطون أمهاتنا فسقط منا من  
سقط ، وكنا فيمن بقى ، ثم كنا مراضح ، فهلك منا من هلك ، وكنا فيمن بقى ،  
ثم صرنا يفعة ، فهلك منا من هلك ، وكنا فيمن بقى ، ثم صرنا شبانا ، فهلك

(١) تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان ٤٩/٢٧ .

(٢) هو عمرو بن كلثوم .

(٣) القرطبي ١١٠/١٧ .



منا من هلك ، وكنا فيمن بقى ، ثم صرنا شيوخا ، لا أبا لك ، فمانا بمسد  
هذا ننتظر ، رواه ابن أبي حاتم عنه (١) .

قوله تعالى : " فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى " .

### سبب نزول الآية :

روى قولان في سبب نزول الآية :

(١) أن اليهود كانوا اذا هلك لهم صبي قالوا : صديق ، فنزلت هذه  
الآية ، وهذا قول عائشة - رضی اللہ تعالیٰ عنہا - .

(٢) أن ناسا من المسلمين قالوا : قد صلينا ، وصمنا ، وفعلنا ، يزكسون  
أنفسهم ، فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل (٢) .

ومعنى الآية : " فلا تزكوا أنفسكم " : أى لا تنسبوا السي

زلاء الاعمال والطهارة من المعاصي ، ولا تثنوا عليها ، واهضموها ، فقد

علم الله منكم الزكى ، والتقى ، قبل اخراجكم من صلب آدم ، وقبيل

اخراجكم من بطون أمهاتكم .

---

(١) القرطبي ١١٠/١٧ ، وابن كثير ٢٥٦/٤ .

(٢) رواه الواحدى في أسباب النزول عن ثابت بن الحارث الانصارى ٢٢٦/١ ،

وفي سننه ابن لهيعة ، وذكره السيوطى في الدر ١٢٨/٦ ، وزاد

نسبته لابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبرانى ، وأبو نعيم

في المعرفة ، وابن مردويه عن ثابت بن الحارث الانصارى .

قال أبو حيان (١) : وكثيرا ما نرى من المصلحين اذا حدثوا ، كان وردنا  
البارحة كذا ، وفاتنا من وردنا البارحة ، أو فاتنا وردنا يوهضون للناس  
أنهم يقومون بالليل ، ونرى لبعضهم في جبينه سوادا يوهم أنه من كثرة  
السجود ، ولبعضهم احتضار النية حالة الاحرام ، فيحرك يديه مرارا ، ويصق  
حتى ينزعج من بجانبه ، وكأنه يخطف شيئا بيديه ، وقت التحركة الاخيرة  
يوهم أنه يحافظ على تحقيق النية ، وبعضهم يقول في حلقته ، وحق البيت  
الذي زرت ، يعلم أنه حاج ، واذا لاح له فلس يثب عليه وثوب الاسد على  
الفريسة ، ولا يلحقه شيء من السواس ، ولا من احضار النية ، وأخذه ،  
بل ثراه يحب الثناء عليه بالأوصاف الجميلة .

وقيل المعنى : لا يزكى بعضكم بعضا ، تزكية السمعة ، أو المدح للدنيا  
أو تزكية بالقطع .

أقول : وهذا اذا كان على سبيل الاعجاب أو الرياء ، فأما من اعتقد  
أن ما عمله من العمل الصالح من الله ، وتوفيقه ، وتأييده ، ولم يقصد به  
التصديح ، لم يكن من المزكين أنفسهم ، لكون الصيرة بالطاعة طاعة ،  
وذكورها شكر ، أو كانت التزكية لاثبات الحقوق فجائزة حينئذ  
للضرورة .

---

(١) البحر المحيط ٨ / ١٦٤ - ١٦٥ ،

الزمخشري الكشاف ٤ / ٣٣ - ٣٤ .

قال في محارم اللسان (١) :

تزكية النفس افتخارا أما .•• شكوا فتطلب كذا من أمسا  
تنبيهه ما لم ينتبه لذي خفا .•• ينفضه كما جرى ليوسف

وقال بعض العلماء :

ويحسن الثنا على نفسك في .•• أرحمة من الخصال فاعرف  
وهي اذا نوزعت أو لم تنصف .•• أو كت في قوم بهم لم تعرف  
أو التحدث بنعمة الملقى .•• عليك والرهونى ذافيه جلسى

قال ابن عباس (٢) : ما من أحد من هذه الامة أزكية غير رسول الله

— صلى الله عليه وسلم — .

قال في تفسير ابن كثير (٣) : ( فلا تزكوا أنفسكم ) : أى تمد حوها

وتشكروها ، وتمنوا بأعمالكم ، كما قال تعالى : " ألم ترالى الذين يزكون  
أنفسهم بل الله يزكى من يشاء ولا يظلمون فتيلا " (٤) .

وفى صحيح مسلم : ( قال حدثنا عمرو الناقد ، حدثنا هاشم بن القاسم

حدثنا الليث عن يزيد بن أبى حبيب عن محمد بن عمرو بن عطاء قال : سميت

---

(١) مخطوطة فى علم الاخلاق ، مؤلفها محمد مولود بن احمد فال اليمقوسى  
الموريتانى .

(٢) القرطبى ١٧ / ١٠٩ .

(٣) تفسير ابن كثير ٤ / ٢٥٦ - ٢٥٧ .

(٤) سورة النساء الاية : ٤٩ .

ابنتى برة ، فقالت لى زينب بنت أبى سلمة : ان رسول الله — صلى الله عليه وسلم — نهى عن هذا الاسم ، وسميت برة ، فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — لا تزكوا أنفسكم ان الله أعلم بأهل البر منكم ، فقالوا : بم نسميها ؟ قال : سموها زينب .

فى صحيح البخارى : أن رجلاً مدح رجلاً عند النبي — صلى الله عليه وسلم — فقال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : عليك قطعت عنقك صاحبك مرارا اذا كان أحدكم مادحاً صاحبه لا محالة ، فليقل : أحسب فلاناً ، والله حسبه ، ولا أزكى على الله أحداً ، أحسبه كذا ، وكذا ، ان كان يعلم ذلك ، وقد جاء رجل الى عثمان — رضى الله عنه — فأثنى عليه فى وجهه ، فجعل المقداد بن الاسود يثو التراب فى وجهه ، ويقول : أمرنا رسول الله — صلى الله عليه وسلم — اذا لقينا المداحين أن نحشو وجوههم التراب (١) .

قوله تعالى : " هو أعلم بمن اتقى " : مستأنفة مقررة للنهى ، أى فانه يعلم المتقى منكم ، وغيره ، قبل أن يخرجكم من صلب أبيكم آدم ، فمن جاهد نفسه ، وخلصت منه القوى ، فهو يوصله فوق ما يؤمل من الثواب فى الدارين ، فكيف بمن صارت له التقوى ، وصفا ثابتا ، وهو الذى ينتفع بهما ، ويثاب عليها .

---

(١) قال ابن كثير: رواه مسلم من حديث الثورى عن منصور ٢٥٦/٤ — ٢٥٧ .

وقيل : نزلت في ناس كانوا يعملون أعمالا حسنة ، ثم يقولون : صلاتنا

وصيامنا ، وحجنا ، وجهادنا .

وقيل المعنى : هو أعلم بمن اتقى عقوبة الله ، وأخلص العمل له .

وقال الحسن : وقد علم سبحانه من كل نفس ما هي عاملة ، وما هي

صانعة ، والى ما هي صائرة (١) .

وقال ابن جرير (٢) : يقول جل ثناؤه ربه يا محمد أعلم بمن خاف

عقوبة الله ، فاجتنب معاصيه من عباده .

قال في زاد المسير في علم التفسير (٣) : في معنى هذه الآية : " هو

أعلم بمن اتقى " :

(١) عمل حسنة وارعوى عن معصية . قاله علي - رضي الله عنه - .

(٢) أنه أخلص العمل لله وحده . قاله الحسن .

(٣) اتقى الشرك فأمن . قاله الثعلبي .

\* \* \*

---

(١) فتح القدير ١١٣/٥ ، فتح البيان ١٧٩/٩ .

(٢) ابن جرير الطبري ٣٨/٢٥ .

(٣) زاد المسير في علم التفسير ٧٧/٨ .

" المعنى الاجمالي للآيات "

---

أخبر سبحانه وتعالى في هذه الآيات أنه مالك ما في السموات وما في  
الارض ، التصرف فيهما ، لا أحد يتصرف في شيء إلا بأذنه سبحانه وتعالى .  
له الملك وله الحمد ، واليه يرجع الأمر كله ، جرت حكمته وعدله أنسه  
يجازى كل نفس بما كسبت ، لا ظلم عنده سبحانه ، يجزى المسقى  
بما عمل ، ويجزى من أحسن بالحسن ، بالجنة ، ثم وصف سبحانه عباده  
المستحقين لان يجازوا بالجنة ، بأنهم هم الذين يجعلون الكبائر  
جانبا عنهم ، يجتنبون كبائر الاثم ، وما فحش من الذنوب ، وقبائح  
الاعمال ، ومع اجتنابهم للكبائر والفواحش قد يقع منهم بعض الصفات  
فلا يكون ذلك نافيا عنهم أنهم موصوفون بكونهم أحسنوا ، أو أنه قد تقع  
منهم بعض اقرافات للكبائر ، ولكنهم سرعان ما يرجعون الى الله ، ثم  
يتوبون .

كما أنه أخبر سبحانه وتعالى في هذه الآيات أنه : واسع المغفرة ،  
فرحمته وسعت كل شيء ، إلا أنها لا تكب إلا لمن يتقى الله ، كما قال تعالى :  
" ورحمتى وسعت كل شيء " فساكنها للذين يتقون ويؤمنون الزكوة  
والذين هم بآياتنا يؤمنون " ( ١ ) .

---

( ١ ) سورة الاعراف الآية : ١٥٦ .

كما أن الآيات أفادت بأنه يعلم عباده حق العلم ، يعلمهم من النشأة  
الأولى من الأرض ، ويعلمهم وهم في الظلمات الثلاث ، في البطن ، كيف  
لا وهو الخلاق المليم ، " ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير " (١) .  
ونتيجة علمه سبحانه وتعالى بخلقه ، أنه لا داعي لأن يزكى أحده  
نفسه ، ويطهرها ، فالله سبحانه وتعالى أعلم به ان كان تقيها ،  
كما أنه يعلم حقيقة أمره ، ان كان غير ذلك .

\* \* \*

### بحث الكبيرة

الكبيرة : كل معصية فيها حد في الدنيا ، أو وعيد في الآخرة ،  
وزاد شيخ الاسلام : أو ورد فيها وعيد بنفى ايمان أولم من ، ونحوهما ،  
والصواب تقسم الذنوب الى كبيرة وصغيرة ، وأن الكبائر في الذنوب بعضها  
أكبر من بعض .

قال ابن عبد السلام الشافعي : لم أتف للكبيرة على ضابط سالم مسن  
الاعتراض ، والضابط الذي قاله شيخ الاسلام وغيره من أنها ما فيها  
حد أو وعيد ، أو لعن ، أو تهروء ، أو ليس منا ، أو نفى ايمان ، من أسلم  
الضوابط .

وعن سميد بن جبير قال رجل لابن عباس : الكبائر سبع ، فقال ابن  
عباس : هي الى السبع مائة أقرب منها الى السبع (١) .

واختلف في عدد الكبائر : فقليل : أنها سبع ، فروى البخارى ومسلم  
في الصحيحين (٢) من حديث أبي هريرة عن النبي - صلى الله عليه وسلم -  
أنه قال : اجتنبوا السبع الممقات . قال يا رسول الله ! وما هن ؟ قال :  
الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق ، وأكل الربوا ،  
وأكل مال اليتيم ، بدارا أن يكبروا ، والفرار من الزحف ، ورمى المحصنات ، وانقلاب  
الى اعرابية بعد هجرة .

(١) كتاب الكبائر للذهبي ٨/١ .

(٢) البخارى ٢٩٤/٥ ، ١٦٠/١٢ ، ومسلم ١/٩٢ .



الثانى : أنها تسع ، روى مجيد بن عمير عن أبيه ، وكان من الصحابة  
عن النهى - صلى الله عليه وسلم - أنه سئل ما الكبائر ؟ فقال : تسع أعظمهن  
الإشراك بالله ، وقتل نفس المؤمن بخير حق ، والفرار من الزحف ، وأكل  
مال اليتيم ، والسحر ، وأكل الربا ، وقذف المحصنة ، وعقوق الوالدين  
المسلمين ، واستحلال البيت الحرام قبلتكم أحياء وأمواتا (١) .

الثالث : أنها أربع ، روى البخارى (٢) ومسلم من حديث عبد الله  
ابن عمرو عن النهى - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : الكبائر : الإشراك بالله  
وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، واليمين الفموس .

الرابع : أنها ثلاث ، فروى عن عمران بن حصين عن النهى - صلى الله  
عليه وسلم - أنه قال : ألا أنبئكم بأكبر الكبائر : الشرك بالله ، وعقوق  
الوالدين ، وكان متكئا فاحتفز (٣) .

الخامس : قريب من الرابع .

السادس : انها احدى عشرة : الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين ،  
واليمين الفموس ، وقتل النفس ، وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا ، والفرار  
من الزحف ، وقذف المحصنات ، وشهادة الزور ، والسحر ، والخيانة .

---

(١) رواه الحاكم مطولا ٥٩/١ .

(٢) البخارى ٤٨٢/١١ .

(٣) رواه البخارى فى الادب المفرد نقلا عن زاد المسير ١٠١/١ ،

وزاد الحافظ ابن حجر فى الفتح ١٦١/١٢ نسبتة الى البيهقى وقال سنده حسن .

السابع : أنها كل ذنب يختصه الله بنار ، أو غضب ، أو لعنة ،  
أو عذاب .

الثامن : أنها كل ما أوجب الله عليه النار في الآخرة ، والحد  
في الدنيا .

التاسع : أنها كل ما عصى الله به ، روى عن ابن عباس ، ومبيدة  
وهو قول ضعيف .

العاشر : أنها كل ذنب أوعده الله عليه النار . قاله الحسين .

الحادي عشر : أنها ثمان : الأشراك بالله ، وعقوق الوالدين ،  
وقتل المؤمن ، وقذف المحصنة ، والزنا ، وأكل مال اليتيم ، وقبول  
الزور ، واقتطاع الرجل يمينه وعهده ثنا قليلا (١) .

وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (٢) : ومن أحسن تعاريف الكبيرة  
قول القرطبي في المفهم : كل ذنب أطلق عليه بنص كتاب أو سنة أو اجماع  
أنه كبيرة ، أو عظيم أو أخبر فيه بشدة العقاب ، أو علق عليه الحد ،  
أو شدد النكير عليه ، فهو كبيرة .

وقال الحافظ ابن حجر (٣) : بحد أن جمع كثيرا من الأحاديث فسي  
بيان الكبائر ، فهذا جميع ما وقفت عليه ما ورد التصريح بأنه من الكبائر ، أو من

---

(١) زاد السير في علم التفسير ٦٢/٢ فما بعدها .

(٢) الفتح ١٦٣/١٣ .

(٣) الفتح ١٦٢/١٢ .

أبـنـهـر الكبائر صحيحا وضعيفا مرفوعا وموقوفا ، وقد تتبعته غاية التبع  
وفي بعضه ما ورد خاصا ، ويدخل في عموم غيره ، ثم قال ابن حجر :  
والمعتمد من ذلك ما ورد مرفوعا بخير تداخل من وجه صحيح ، وهـي  
السبعة المذكورة في حديث : ( اجتنبوا السبع الموقات ) والانتقال عن  
الهجرة ، والزنا ، والسرقه ، والمقوق ، واليمين الغموس ، والاحاد  
في الحريم ، وشرب الخمر ، وشهادة الزور ، والنميمة ، وترك التنزه  
من البول ، والفلول ، ونكث الصفة ، وفراق الجماعة ، قال :  
فتلك عشرون خصلة ، وتتفاوت مراتبها ، والمجمع على عدده من ذلك أقوى  
من المختلف فيه .

قال ابن القيم ( ١ ) : والجملة فمراتب الفاحشة متفاوتة بحسب  
مفاسدها ، فالمتخذ خدنا من النساء ، والمتخذة خدنا من الرجال أقل شرا  
من المسافح ، والمسافحة مع كل أحد ، والمستخفي بما يتركه ، أقل اثما  
من المجاهر المستعلن ، والكاتم له أقل اثما من المخبر المحدث للناس به .  
فهذا بعيد من عافية الله وستره ، كما ورد ( كل أمتى معافى الا المجاهرين )  
وان من المجاهرة أن يستر الله تعالى عليه ، ثم يصبح يكشف ستر الله عنه .  
يقول : يا فلان فعلت البارحة كذا وكذا ، فيبيت ربه يستره ، ويصبح  
يكشف ستر الله عن نفسه .

---

( ١ ) اغائة اللهم فان من مصائد الشيطان ١٤٣/٢ وما بعدها .

وفي حديث آخر : من ابتلى بشيء من هذه القاذورات فليستتر يستتر  
الله ، فانه من يمد لنا صفحته نغم عليه كتاب الله ، والخطيئة اذا خفيت  
لم تضرا الا صاحبها ، ولكن اذا أعلنت فلم تنكر ضرت الماسة .

قال ابن القيم (١) : وكذا الزنا بالمرأة التي لا زوج لها أيسر اثما  
من الزنا بذات الزوج لما فيه من ظلم الزوج والعدوان عليه ، وفساد فراشه  
عليه ، وكذا الزنا بحليلة الجار أعظم اثما من الزنا بهيمة الدار ، لما اقترن  
بذلك من أذى الجار ، وعدم حفظ وصية الله تعالى ورسوله به ، كما  
تفاوت الكبائر والفواحش بحسب الزمان والمكان ، وحسب الأحوال ،  
والفاعل ، فالزنا في رمضان أعظم منه في غيره ، وفي الحرمين أعظم  
منه في غيرهما ، ومن الحرأقبح من العبد ، ومن المحصن أشد من البكره  
ومن الشيخ أعظم من الشاب ، ومن العالم والقادر أقبح من الجاهل  
والفقير .

وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : قال  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ثلاث لا يكلمهم الله يوم القيامة  
ولا يزكهم ، ولا ينظر اليهم ، ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، وملك كذاب ،  
وعائل مستكبر .

---

(١) اغاثة اللهنان من مصائد الشيطان ١٤٣/٢ ، وما بعدهما

تحقيق محمد سيد كيلا نى .

قال في لباب التأويل في معاني التنزيل (١) : قال العلماء : أكبر الكبائر الشرك بالله ، وهذا ظاهر لا خفاء فيه ، لقوله تعالى : " ان الشرك لظلم عظيم " (٢) . ولبه القتل بغير حق ، فأما سواهما من الزنا واللواط ، وشرب الخمر ، وشهادة الزور ، وأكل مال اليتيم ، بغير حق ، والمحرم ، وقذف المحصنات ، وعقوق الوالدين ، وغير ذلك من الكبائر التي ورد بها النص ، فإنه يختلف أمرها باختلاف الأحوال والفساد المرتببة عليها .

فعلی هذا يقال : في كل واحدة منها شيء من أكبر الكبائر بالنسبة الى ما دونها ، ولهذا اختلف في حد الكبيرة ، وتمييزها عن غيرها .

فسروى عن ابن عباس : كل شيء نهى الله عنه فهو كبيرة .

وقال بهذا الاستاذ أبو اسحاق الاسفرائيني ، وحكاه القاضي عياض عن المحققين ، واحتج أهل هذا القول بأن كل مخالفة فهي بالنسبة الى جلال الله كبيرة ، الى أن قال : وذهب الجماهير من السلف والخلف من جميع الطوائف الى انقسام المصاحف الى صفات ، وكبائر ، وتظاهرت على ذلك دلائل الكتاب والسنة ، واستعمال ملك الامة ، وإذا ثبت الانقسام فقد اختلف في حدها وضبطها :

---

(١) تفسير الخازن مع البهوي ٢٢١/٦ .

(٢) سورة لقمان الآية : ١٣ .

- (١) روى عن ابن عباس كل ذنب ختم بنار ، أو غضب أو لعنة .
- (٢) وقيل : ما وعد عليه بنار في الآخرة أو حد في الدنيا .
- (٣) ونقل عن الفزالي في البسيط قال : الضابط الشامل في ضبط الكبيرة أن كل محصية يقدم عليها المرء من غير استشعار خوف ، أو استحداث ندم كالتهاون في ارتكابها ، والمستجري عليها اعتيادا ، فيما أشعر به هذا الاستخفاف والتهاون فهو كبير ، وما تحصل عليه فلتات النفس ، فترة مراقبة التقوى ، ولا ينفك عن ندم يمتزج تنقيص التلذذ بالمحصية ، فهذا لا يمنع العدالة ، وليس بكبيرة (١) .

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كتابه القواعد :  
إذا أردت معرفة الفرق بين الكبيرة والصفية ، فاعرض مفسدة الذنب على مفسد الكبائر المنصوص عليها ، فان نقصت عن أقل مفسد الكبائر فهي من الصفائر ، وان ساوت أدنى مفسد الكبائر - فهي من الكبائر - فمن أمسك امرأة محصنة لمن يزنى بهما ، أو أمسك مسلما لمن يقتله ، فلا شك أن مفسدة ذلك أعظم من أكل درهما من مال اليتيم ، مع كونه من الكبائر ، وكذا لو دل الكفار على عبودية المسلمين مع علمهم بأنهم يستأصلولهم بدلائله ، فان تسببه الى هذمه المفسدة أعظم من توليه يوم الزحف ، بخير عذر ، مع كونه ممن الكبائر .

---

(١) لباب التأويل في معاني التنزيل ٢٢١/٦ .

وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح في فتاويه الكبيره : كل ذنب كبير وعظيم  
عظما ، بحيث يصح أن يطلق عليه اسم الكبيرة ، ويوصف بكونه عظيما  
على الاطلاق ، فهذا حد الكبيرة ، ولها أمارات منها الحد ، ومنها  
الايعاد عليها بالعذاب بالنار ونحوها ، ومن أماراتها وصف فاعلها  
بالفسق ، أو يضاف الى صاحبها اللعن (١) .

هذا وحاصل بحث الكبيرة كما رأيت أيها القارىء الكريم ، أن الصحيح  
من أقوال العلماء ، كما دلت عليه السنة المطهرة ، انقسام المعاصي السي  
كبيرة وصفية ، وان كان الاختلاف حصل في عدد الكبائر ، منهم من قال  
سبع ، ومنهم من قال أربع ، ومنهم من قال عشرون ، ومنهم من قال  
ان كل معصية ، أتهمت بمقاب في الدنيا ، أو أوعد عليها بعذاب في الآخرة ،  
أو لمن ، أو غضب من الله ، فهي الكبيرة ، وما عدا ذلك فليس بكبيرة ،  
كما علمت أن الكبائر تختلف في رتبها ، حسب المكان والزمان ، وحسب الفاعل ،  
ومعهم يرى أن كل معصية بالنسبة لجلال الله وعظمته فهي كبيرة ، ومهما يكن من  
شيء ، فالواجب على المؤمن أن ينتهي ويتعد ، عن كل ما نهى الله عنه  
أو رسوله - صلى الله عليه وسلم - فلا يقربه ، ولا يتساهل في اقتحام ما نهى الله  
عنه ، وان لم يكن ذكرا على ارتكابه ، وعيد بناره ، أو لمن ، أو غير ذلك ، فهذا  
أسلم له ، والله تعالى التوفيق ، أرجو الله أن يجنبنا المعاصي ما صغر منها  
وما كبير .

\*\*\*

قال تعالى : أفرايت الذي تولى وأعطى قليلا واکرى  
أعنده علم الضيب فهو يصرى أم لم ينهأ بما فى صحف موسى  
وابراهيم الذى وفى ألا تذر وازرة وزر أخرى وأن ليس  
للانسان الا ما سعى وأن سعيه سوف يصرى ثم يجزيه  
الجزاء الاوفى .

=====

" التفسير التفصيلى للآيات "

قوله تعالى : " أفرايت الذي تولى " : اختلفوا فيمن نزلت على  
أربعة أقوال :

( ١ ) الاول : أنها نزلت فى الوليد بن المغيرة ، وكان قد تبع رسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - على دينه فميره بعض المشركين ، وقال  
ترك دين الاشياخ وضلتهم ؟ قال : انى خشيت عذاب الله ، فضمن  
له ان هو أعطاه شيئا من ماله ، ورجع الى شركه ، ان يتحمل عنه  
عذاب الله عز وجل ، ففعل فأعطاه بعض الذى ضمن له ، ثم  
بخل ومنعه ، فنزلت ا هذه الاية ، قاله مجاهد .

( ٢ ) الثانى : أنها نزلت فى النضر بن الحارث أعطى بعض فقراء المسلمين  
خمس قلائص حتى ارتد عن اسلامه ، وضمن له أن يحمل عنه ائمه .  
قاله الضحاك .



(٣) الثالث : أنها نزلت في أبي جهل ، وذلك أنه قال : والله ما يأمرنا

محمد إلا بمكارم الاخلاق ، قاله محمد بن كعب القرظي .

(٤) الرابع : أنها نزلت في العاص بن وائل السهوي ، وكان ربما وافق

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في بعض الامور . قاله السدي .

وأخرج ابن جرير<sup>(١)</sup> عن ابن زيد قال : ان رجلا أسلم فلقبته

بعض من يعيروه ، فقال : أتركت دين الاشياخ وضللتهم وزعمت أنهم

في النار ، قال : اني خشيت عذاب الله ، قال : أعطني شيئاً

وأنا أحصل كل عذاب كان عليك ، فأعطاه شيئاً ، فقال زدني فتعاسرا

حتى أعطاه شيئاً ، وكسب له كتاباً ، وأشهد له ففيه نزلت هذه

الايهة .

قال في الدر المنثور<sup>(٢)</sup> : وأخرج القريابي ، وعبد بن حميد

وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله

" أفرايت الذي تولى " قال الوليد بن المغيرة : كان يأتي النبي - صلى

الله عليه وسلم - وأبا بكر فيسمع ما يقولان ، ذلك ما أعطى من نفسه

أعطى الاستماع ، وأكذى : قال : انقطع عطاؤه .

---

(١) الطبري في تفسيره ٤١/٢٢ - ٤٢ ، الدر المنثور ١٢٨/٦ .

(٢) الدر المنثور ١٢٨/٦ - ١٢٩ .

أقول : أما قول من قال : انها نزلت في عثمان — رضي الله عنه —  
فهو قول بعيد ، وغير صحيح ، فعثمان — رضي الله عنه — معروف بالكسب  
والصلاح ، والبذل في سبيل الله ، فلا يمكن أن يصدر منه ما ذكره بعض  
المفسرين ، ولهذا قال ابن عطية (١) : وذلك كله — أي ما قيل —  
في عثمان — رضي الله عنه — عندى باطل ، وعثمان — رضي الله عنه —  
منزه عن مثله .

قوله تعالى : " أفرايت الذي تولى " : يعني تولى عن الخير وأعرض  
عن اتباع الحق .

" وأعطى قليلا " : أي أعطى عطاء قليلا أو شيئا قليلا من السمى  
" وأكدى " منع الباقي وقطع ذلك وأمسك عنه مأخوذ من الكذبية  
السلتي هي الصلبة ، يقال لمن حفر بئرا ثم بلغ فيها إلى حجير  
لا يتهاى له فيه حفر ، قد أكدى ، ثم استعملته المرب لمن أعطى ، فلم  
يتم ، ولمن طلب شيئا فلم يبلغ آخره .

قال الكسائي وأبو زيد : يقال : كدبت أصابعه اذا محلت من الحفره  
وكدبت يده ، اذا كدت ولم تعمل شيئا ، وكدبت الارض ، اذا قل نباتها ،  
وأكدبت الرجل عن الشيء ردقعه ، وأكدى الرجل ، قل خيبره .

---

(١) البحر المحيط ، أبو حيان ١٦٧/٨ .

قوله تعالى : " أعنده علم الغيب فهو يرى " : الاستفهام هنا  
للتفريع والتوبيخ ، والفاء سببية <sup>(١)</sup> للتسبب عما قبله ، والمعنى : أعند  
هذا المكدي علم بالامور الغيبية ، فهو بسبب ذلك يعلم أن صاحبه  
يتحمل عنه يوم القيامة ما يخافه .

وقيل في المعنى : أعند هذا الذي أمسك يده خشية الانفاق ، وقطع  
معرفة ، أعنده علم الغيب أنه سينفذ ما في يده ، حتى قد أمسك عن  
معرفة ، فهو يرى ذلك عياناً ، أي ليس الامر كذلك ، وإنما أمسك عن  
الصدقة ، والمعروف ، والبر والصلة ، بخلا وشحا وهلمما <sup>(٢)</sup> .

قال تعالى : " وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين " <sup>(٣)</sup> .  
قوله تعالى : " أم لم ينبا " : أي لم يخبر ولم يحدث " بما في صحف  
موسى " يعني أسفاره وهي التوراة ، أو صحف قبلها ، وما في صحف  
" ابراهيم الذي وفى " .

اختلف في المراد بقوله : " الذي وفى " :

- (١) قال سعيد بن جبير والثوري : أي بلغ جميع ما أمر به .
- (٢) وقال ابن عباس : وفى لله بالبلاغ .
- (٣) وقال قتادة : وفى طاعة الله وأدى رسالته الي خلقه .

---

(١) روح المعاني للالوسي ٦٥ / ٢٧ .

(٢) ابن كثير ٢٥٧ / ٤ .

(٣) سورة سبأ الآية : ٣٩ .

وهذا القول هو اختيار ابن جرير ، وهو يشمل الذي قبله ، ويشهد له قوله تعالى : " واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال انسى جاعلك للناس اماما . . " (١) . فقام بجميع الاوامر ، وترك جميع النواهي ، وبلغ الرسالة على التمام ، والكمال ، فاستحق بهذا أن يكون للناس اماما يقتدى به في جميع أحواله وأقواله وأفعاله .

قال الله تعالى : " ثم أوحينا اليك أن اتبع طاعة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين " (٢) .

وعن أبي امامة قال : ( تلا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هذه الآية : " وابراهيم الذي وفى " قال : أتدري ما وفى ؟ قلت : الله ورسوله أعلم . قال : " وفى عمل يومه بأربع ركعات من أول النهار " (٣) .

وعن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : ( ألا أخبركم لم سمى الله خليله الذي وفى ، انه كان يقول : كلما أصبح وأمسى : " فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون . . . ) الى آخر الآية (٤) .

أخرجه ابن أبي حاتم وفي اسناده ابن لهيعة وهو ضعيف (٥) .

- 
- (١) سورة البقرة من الآية : ١٢٤ .
  - (٢) سورة النحل الآية : ١٢٣ .
  - (٣) رواه ابن جرير في تفسيره ٤٢/٢٧ .
  - (٤) سورة الروم الايتان : ١٧ - ١٨ .
  - (٥) تفسير ابن كثير ٢٥٨/٤ ، الفتح ١٨١/٩ .

قال في الدر اللقيط (١) : " الذي وفي " : بتبليغ الرسالـة  
والاستقلال بأهائها ، والصبر على ذبح ولده ، وعلى فراق اسماعيل وأمه ،  
وعلى نار نمرود ، وقيامه باكرام أضيافه ، وخدمته اياهم بنفسه ، ان كان  
يمشى كل يوم فرسخا يرتاد ضيفا ، فان واقفه أكرمه والا نوى الصوم ،  
هذا ولم يذكر متعلق وفي ليتناول كل ما يصلح أن يكون متعلقا له .

وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : سهام الاسلام  
ثلاثون سهما لم يتمها أحد قبل ابراهيم عليه الصلاة والسلام . قال الله  
تعالى : " و ابراهيم الذي وفى " (٢) .

قوله تعالى : " بما فى صحف موسى و ابراهيم " : خص هذين  
النبيين عليهما أفضل الصلاة والسلام ، قيل : لان من كان بين نوح و ابراهيم  
كانوا يأخذون الرجل بأبيه وابنه وصمه وخاله ، والزوج بامرأته ،  
والمعد بسيدته ، فأول من خالفهم ابراهيم ، ومن شريعة ابراهيم السى  
شريعة موسى - عليهما السلام - كانوا لا يأخذون الرجل بجرمته  
غيره .

---

(١) الدر اللقيط من البحر المحيط لتاج الدين أبى محمد أحمد بن عبد القادر

ابن احمد بن مكسيم القيسى الحنفى النحوى ١٢٧/٨ .

(٢) المستدرک على الصحيحين أبو عبد الله محمد بن عبد الله المصروف

بالحاكم ٤٧٠/٢ ، الدر المنثور ١٢٩/٦ .

### القراءة :

- (١) قرأ الجمهور " وفى " بتشديد الفاء .
- (٢) قرأ أبو امامة الباهلى ، وسعيد بن جبير ، وأبو مالك الثقفارى ،  
وابن السميقع ، وزيد بن على : بتخفيفها .

### قاعدة المجازاة :

شرح تعالى يبين ما كان أوحاه فى صحف ابراهيم وموسى فقال :

" ألا تزر وازرة وزر أخرى " : أى كل نفس ظلمت نفسها ، بكسر ،  
أوشى ، من الذنوب ، فانما عليها وزرها لا يحمله عنها أحد . كما  
قال تعالى : " وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شىء " (١) .

ومن جملة ما فى صحف موسى و ابراهيم قوله تعالى : " وان ليس للانسان  
الا ما سعى " .

والمعنى : ليس له الا اجر سعيه ، فكما لا يحمل عليه وزر غيره  
كذلك لا يحصل من الاجر الا ما كسب هو لنفسه ، ومن هذه الاية الكريمة  
استنبط الشافعى ومن تبعه أن القراءة لا يصل اهداء ثوابها الى الموتى  
لانه ليس من عملهم ، ولا كتبهم ، ولهذا لم يندب اليه رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - أمته ، ولا حشمتهم عليه ، ولا أرشدهم اليه بنص ، ولا ايماء ، ولم  
ينقل ذلك عن أحد من الصحابة - رضى الله عنهم - .

---

(١) سورة فاطر من الاية : ١٨ .

قال ابن كثير : وباب القربات يقتصر فيه على النصوص ، ولا يتصرف فيه  
بأنواع الأقيسة والآراء ، فأما الدعاء والصدقة ، فإنه مجمع على وصولهما ،  
ومنصوص من الشارع عليهما .

أما حديث أبي هريرة في صحيح مسلم : ( إذا مات الإنسان انقطع  
عمله إلا من ثلاث ) ، ولد صالح يدعو له ، أو صدقة جارية من بعده ،  
أو علم ينتفع به ، فهذه الثلاثة في الحقيقة من سعيه وعمله وكسبه ،  
فالصدقة الجارية فهي كالوقف من آثار عمله .

قال تعالى : " أنا نحن نحى الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم " (١) .

قال في فتح البيان (٢) : وهذا العموم - وأن ليس للانسان  
إلا ما سعى - مخصص بمثل قوله سبحانه : " والذين آمنوا واتبعتهم  
ذريعتهم بإيمان الحقنا بهم ذريعتهم وما اتناهم من عملهم من شيء " (٣) .

ومثل ما ورد في شفاعة الأنبياء والملائكة للعباد ، ومشروعية دعاء الأحياء  
للأموات ، ولم يصب من قال : إن الآية منسوخة بمثل هذه الأمور ، لكون  
الخاص لا ينسخ العام ، وإنما يخصه ، فكل ما قام الدليل على أن الانسان  
ينتفع به ، وهو من غير سعيه كان مخصصا لما في هذه الآية من العموم (٤) .

(١) سورة يس الآية : ١٢ .

(٢) فتح البيان ١٨١/٩ - ١٨٢ .

(٣) سورة الطور الآية : ٢١ .

(٤) فتح البيان ١٨٢/٩ .

وقيل : المراد بالانسان في الآية الكافر ، وعليه فيكون المصنى : ليس له من الخير الا ما عمل هو ، فيثاب عليه في الدنيا ، بأن يوسع عليه في رزقه ، ويصافى في بدنه ، حتى لا يبقى له في الآخرة خير .

وقيل : هذا من باب المدل ، وأما من باب الفضل ، فجائز أن يزيد الله ما يشاء من فضله وكرمه .

وسأل والي خراسان عبد الله بن طاهر الحسين بن الفضل عن هذه الآية مع قوله تعالى : " والله يضاعف لمن يشاء " (١) . فقال : ليس له بالعدل الا ما سعى ، وله بالفضل ما شاء الله ، فقبل عبد الله رأس الحسين .

قوله تعالى : " وأن سعيه سوف يرى " : أى يمرض عليه ويكشف له يوم القيامة في صحيفته وميزانه ( من أريته الشيء ) وفيه بشارة للمؤمنين وذلك أن الله يريه أعماله الصالحة ليفرح بها ، أو ليرى مآلئكه وسائر خلقه ليفتخر العامل به ، وذلك لفرح المسلم ، وحزن الكافر ، فان سعيه يسرى للخلق ، ويرى لنفسه .

وقال في البحر المحيط (٢) : يراه حاضرا يوم القيامة ، ويطلع عليه تشريفا للمحسن ، وتوبيخا للمسيء ، أو من رأى يرى ، كقوله تعالى : " وقل اعلموا فسيرى الله عظمكم ورسوله " (٣) .

(١) سورة البقرة من الآية : ٢٦١ .  
 (٢) أبو حيان . البحر المحيط ١٦٨/٨ .  
 (٣) سورة التوبة من الآية : ١٠٥ .



قوله تعالى : " ثم يجزاه الجزاء الاوفى " : يقال : جزاه الله بعمله

وجزاه على عمله بحذف الجار ، وايصال الفعل .

قال الشاعر :

ان أجز علقمة بن سعد سميه .<sup>١</sup> لم أجزه ببلاء يوم واحد

فجمع بين اللفتين ( الجزاء الاوفى ) مصدر مبهين للنوع ، والهاء في يجزاه

ضمير السعي ، وهو المجزى عليه ، أى ثم يجزى الانسان سميه بالجزاء

الاوفى ، واذا جاز وصف المجزى به بالاوفى ، جاز وصف الحدث عن

الجزاء لما لبسته له ، ومضهم يجمعل الجزاء منصوبا<sup>(١)</sup> . بنزع

الخافض<sup>(٢)</sup> ، ويجوز أن يكون الضمير المنصوب في يجزاه للجزاء

لا للسعي ، والجزاء الاوفى ، عطف بيان ، أو بدل كما في قوله تعالى :

" وأسروا نالنجوى الذين ظلموا " <sup>(٣)</sup> . فلن يضيع شىء من السعى

والعمل ، والكسب ، ولن يغيب شىء عن علم الله ، وميزانه الدقيق ، وسينال

كل امرئ جزاء سميه ، وافيا كاملا ، لا نقص فيه ولا ظلم ، وكذلك يتحدد

هدأ فردية التبعة الى جانب عدالة الجزاء فتتحقق للانسان قيمته الانسانية

القائمة على اعتباره مخلوقا راشدا ، مسئولا ، مومنا على نفسه ، كما

تتاح له الفرصة للعمل ، وتحقق له الطمأنينة ، كذلك على عدالة الجزاء

(١) القرطبي ١١٥/١٧ .

(٢) تفسير الكشاف ٣٣/٤ .

(٣) سورة الانبياء من الاية : ٣ .

عدالة مطلقة ، لا يميل بها الهوى ، ولا يقصد بها القصور ، ولا يتقص  
منها الجهل بحقائق الامور .

قال ابن عطية : والتحرير عندي في هذه الاية أن ملاك المعنى هو  
اللام ، من قوله للانسان ، فاذا حقت الذي حق الانسان أن يقول فيسه  
لى كذا ، لم تجده الاسمية ، وما تم بعد من رحمة بشفاة ، أوعايسة  
أب صالح ، أو ابن صالح ، أو تضيف حسنة ، أو تمد بفضل ورحمة ، دون  
هذا كله فليس هو للانسان ، ولا يسمه أن يقول كذا ، وكذا ، لى الأعلى  
تجوز والحق بما هو حقيقة (١) .

قد ذكر في زاد المسير في علم التفسير (٢) : الاقوال التالية في معنى

الاية :

- (١) أن معنى ( ما سعى ) : ما نوى . قاله أبو بكر الوراق .
- (٢) أن اللام بمعنى ( على ) فتقديره ليس على الانسان الا ما سعى .
- (٣) أنه ليس له الاسمية ، غير أن الاسباب مختلفة ، فتارة يكون سعيه فى  
تحصيل قرابة ، وولد يترحم عليه ، وصدق ، وتارة يسعى فى خدمة  
الدين والعبادة ، فيكسب محبة أهل الدين ، فيكون ذلك سببا حصل  
بسعيه .

---

(١) البحر المحيط المصدر السابق ١٦٨/٨ .

(٢) زاد المسير فى علم التفسير ٨٢/٨ .

تمليق

هذا وان الحاصل من كلام العلماء وما دلت عليه السنة المطهرة نفي  
الذى يصل للميت هـ هو الدعاء هـ ، والصدقة عنه هـ وقضاء الدين عنه  
وكذلك من مات ولم يحج حجة الاسلام هـ فانه اذا حج عنه يصح ذلك  
أما قراءة القرآن وسائر التطوعات الاخرى هـ فالجمهور على أن ثوابها  
لا يصل للميت .

وروى عن أحمد أن ثواب القراءة يصل للميت هـ ، كما روى ذلك بدعي  
بعض أصحاب الشافعي هـ ، وعلى القول القائل بأن ثواب القراءة يصل  
الظاهر أن ذلك اذا لم تكن القراءة بأجرة هـ ، أما اذا كانت بها كما يفعله  
بعض الناس اليوم يعطون حملة القرآن أجرا ليقروا القرآن لموتاهم هـ  
قال الالمسي (١) : فلا يصل ثوابها ان لا ثواب لها ليصل لحرممة  
أخذ الاجرة على قراءة القرآن هـ ، وان لم تحرم على تعلمه هـ ، قال : والاختيار  
أن يقول القارى بعد فراغه اللهم أوصل ثواب ما قرأته الى فـلان هـ  
والظاهر أنه اذا قال ذلك ونحوه هـ ، كوهبت ثواب ما قرأته لفـلان بقلبه كفى .  
وعن بعضهم اشتراط نية النيابة أول القراءة وفي القلب منه هـ .

---

(١) ربح الممانى ٦٧/٢٧ هـ الخازن ومباشته البغوى ٦/٢٢٣ هـ ،  
الفتوحات الالهية ٤/٢٣٦ - ٢٣٧ .

•• منتهى كل شىء الى الله ••

---

" وأن الى ربك المنتهى " هذا خطاب للنهى — صلى الله عليه وسلم — وهو تسلية لقلبه أى لا تحزن ، فان المنتهى الى الله ، أو هو خطابه لكل سامع أو عاقل ، فهو تهديد بليغ للمسىء ، وحث شديد للمحسن .

والمعنى : انتهاء الخلق رجوعهم اليه تعالى لا الى غيره ، استقلالاً ولا اشتراكاً ، والمراد بذلك رجوعهم اليه يوم القيامة حين يحشرون ، ولهذا قال غير واحد : أى الى حساب ربك ، أو الى ثوابه من الجنة وعقابه من النار .

وقيل المعنى : أنه منتهى الافكار ، فلا تزال الافكار تسير فى بيدها ، حقائق الاشياء وماهيتها ، والاحاطة بما فيها حتى اذا وجهت الى حرم ذات الله ، وحقائق صفاته تعالى ، وقفست وحرنت واتهمسى سيرها ، وروى لا فكرة فى الرب ، واذا ذكرو الرب فاتتهوا ( تفكروا فى الخلق ، ولا تفكروا فى الخالق ، فانكم لن تمقدروه ، الا فى الله فـ لا تفكروا ) (١) .

---

(١) الدر المنثور ٦/١٣٠ ، ابن كثير فى تفسيره ٤/٢٥٩ .

قال القرطبي : ومن هذا المعنى قوله - عليه الصلاة والسلام - يأتي الشيطان أحدكم فيقول : من خلقتك كذا وكذا ، حتى يقول له : من خلقتك ربك ، فاذا بلغ ذلك فليستعذ بالله ، ولينته ، ولقد أحسن ممن قال :

ولا تفكرن في ذي العلاء وجهه .<sup>١</sup> فانك تردى ان فعلت وتخذل ودونك مصنوعات فاعتبر بهما .<sup>٢</sup> وقل مثل ما قال الخليل المجل (١)

واذن فلا طريق الا الطريق الذي ينتهي اليه تعالى ، ولا ملجأ من دونه ، ولا مأوى الا داره ، في نصيب ، أو جحيم ، ولهذه الحقيقة قيمتها ، وأثرها في تكييف مشاعر الانسان ، وتصوره ، فحين يحس أن المنتهى الى الله ، منتهى كل شيء ، وكل أمر ، وكل أحد ، فانه يستشعر من أول الطريق نهايته التي لا مفر منها ، ولا محيص عنها ، ويصوغ نفسه وعمله وفق هذه الحقيقة ، أو يحاول في هذا ما يستطيع ، ويظل قلبه ونظيره معلقين بتلك النهاية منذ أول الطريق .

\* \* \*

” المعنى الاجمالي للآيات ”

---

يقول تعالى : أعلمت شأن هذا الكافر ، وهل بلغك شأنه العجيب ، فقد أشرف على الايمان ، واتباع هدى الرسول — صلى الله عليه وسلم — فوسوس له شيطان من شياطين الانس بأن لا يقبل نصيح الناصح ، ويرجع الى دين آباءه ، ويتحمل ما عليه من وزر ، اذا هو أعطاه قليلا من المال ، فقبل ذلك منه ، لكنه ما أعطاه الا قليلا حتى امتنع من اعطائه ، شيئا بعد ذلك ، أفمنده علم بأمر الغيب ، فهو يعلم أن صاحبه يتحمل عنه ما يخاف من أوزاره يوم القيامة ، وقصارى ذلك أخبرنى بأمر هذا الكافر وحاله العجيبة حين حصل عنده أن سواه يحمل عنه آثامه ، وأوزاره ، فى مقابل شئ من المال ، أنزل على هذا الكافر وحى علم منه أن ما علمه واعتقده صحيح .

ثم أكد هذا الانكار ، فذكر أن الشرائع التى يعرفونها على غير هذا فقال : ” أم لم ينبأ بما فى صحف موسى وإبراهيم الذى وفى ” أى لم يخبر بما نصت عليه التوراة ، وما ذكر فى شرائع إبراهيم الذى وفى بمعا عاهد الله عليه ، وأتم ما أمر به من التزامات ، وأدى الرسالة على الوجه الاكمل ، ونجح فى ما ابتلى به ، كما قال تعالى : ” واذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال انى جاعلك للناس اماما ” (١) وتخصيص

---

(١) سورة البقرة من الاية : ١٢٤ .

ابراهيم بهذا الوصف ، لانه تحمل ما لم يتحمل غيره ، وقد خص هذين  
النبيين ، لكون المشركين كانوا يدعون أنهم على شريعة أبيهم ابراهيم ،  
وأهل الكتاب يدعون أنهم متبعون ما فى التوراة وصحفها قرية العهد منهم ،  
ثم فصل سبحانه ما فى صحف هذين النبيين الكريمين ، فأخبر أن ما فى  
تلك الصحف أنه لا تحمل نفس عن نفس شيئا ، " كل نفس بما كسبت  
رهينة " (١) . " وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شىء " (٢) .  
فلا ظلم ، كل يؤخذ بجريرته ، كما أنه ليس للانسان الا ما عمل ، فان  
عمل خيرا كان جزاءه من جنس عمله ، وان كان شرا كان الجزاء شرا ،  
ان خيرا فخير ، وان شرا فشر .

وقد أخبر سبحانه فى هذه الايات أن هذا الانسان سيعرض عليه  
عمله يوم القيامة يراه أمامه ماثلا ، فى كتاب لا يفاد ر صغيرة ولا كبيرة  
الا أحصاها " ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم رسك أحدا " (٣) .  
يقال له فى ذلك اليوم : " اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا " (٤) .  
يظهر الله سبحانه وتعالى عمل المحسن أمام الخلاق اكراما له ، كما انه  
يظهر عمل المسيء اهانة له ، وتحقيرا بشأنه ، وتبكيتا له ، وفى نهاية

- 
- (١) سورة المدثر الاية : ٣٨
  - (٢) سورة فاطر الاية : ١٨
  - (٣) سورة الكهف الاية : ٤٩
  - (٤) سورة الاسراء الاية : ١٤

المطاف يخبر سبحانه وتعالى : أن مرجع الامور كلها اليه سبحانه في ذلك اليوم ،  
يوم المصاد ، فهو الذي يحاسب على التقير ، والقطمير (١) ، ويشيب  
بالجنة ، ومعلق بالنار ، سبحانه وتعالى ، ولا شك أن في هذا تهديدا  
بليغا للمسي ، وحثا شديدا للمحسن ، وتسلية لقلبه - صلى الله عليه  
وسلم - لأنه يقول له : لا تحزن أيها الرسول ، فان المفتي الى الله  
كقوله تعالى : " فلا يحزنك قولهم انا نعلم ما يسرون وما يعلنون " (٢) .

\* \* \*

---

(١) التقير : النكته في ظهر النواة • القاموس ١٥٢/٢  
والقطمير : شق النواة أو القشرة التي فيها ، أو القشرة الرقيقة بين النواة  
والتمرة • القاموس ١٢٤/٢  
(٢) سورة يس الآية : ٧٦ .



اعراب بعض الكلمات فى هذه الايات :

( أفرايت ) : بمعنى أخبرنى ومفعولها لااىل الموصول ( الذى ) ومفعولها

الانى : الجملة الاسفهامية التى هى قوله ( أعنده علم الفيب ) .

قوله : ( الأتخذر وزارة وئر أفرى ) : أن هى المخرفة من الثقيلة ، وممير

الشأن الذى هو اسمها محذوف ، والجملة المنفية خبرها ، وهى بدل من ما فى

قوله : " بما فى صخر موسى " أو فى موضع رفع كان قائلاً ، قال : ما فى

صخرها ، فقيل " لاأأخذر وزارة وئر أفرى " .

( يبرى ) : فى قوله " فهورى " : هذه الروية هى المتعدية السى

مفعولين ، والمفعولان محذوفان ، كأنه قال : فهورى الفيب مثل الشهادة

قوله : ( وأن لى للانسان الا ما سعى ) : أن هى المخرفة ، من الثقيلة

كأختها السابقة ، وما مصدرية ، وجوز كونها موصولة ، أى لى الاسمى أو الذى

سمى ( ١ ) .

\* \* \*

---

( ١ ) القرطبى ١١٢/١٧ - ١١٣ ، الكشاف زه الزمخشرى ٤/ ٣٢-٣٣ .

قال تعالى : " وأنه هو أضحك وأبكى وأنه هو  
أمات وأحيا وأنه خلق الزوجين الذكر والانثى من  
نطفة اذا تمنى وأن عليه النشأة الاخرى " .

=====

### " التفسير التفصيلي للآيات "

#### سبب نزول الايات :

أخرج ابلق مردويه عن عائشة قالت : مر رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - على قوم يضحكون ، فقال : لو تعلمون ما أعلم لبكتن كثيرا  
ولضحكم قليلا ، فنزل عليه جبريل فقال : ان الله هو أضحك وأبكى  
فرجع اليهم فقال : ما خطوت أربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال :  
انت هو لاء فقل لهم : ان الله أضحك وأبكى (١) .

وأخرج أبو الشيخ في العظمة ، وابن مردويه عن ابن عباس عن النبي  
- صلى الله عليه وسلم - قال : هبط آدم من الجنة بياقوته بيضاء يسح بها  
دموعه ، وقال : وكى آدم على الجنة أربعين عاما ، فقال له جبريل : يا آدم  
ما يبكيك ان الله بعثني اليك ممزيا فضحك آدم ، فذلك قول الله هو  
أضحك وأبى ، فضحك آدم وضحك<sup>ذريته</sup> وكى آدم وكنت ذريته .

(١) الدر المنثور ٦/١٣٠ ، أسباب النزول للواحدى ١/٢٢٧ .

وأخرج ابن أبي شيبة عن جبار الطائي قال : شهدت جنازة أم مصعب  
ابن الزبير ، وفيها ابن عباس ، فسمعنا أصوات نوائح ، فقلت : يا ابن عباس  
يهنع وأنت ههنا ؟ فقال : دعنا عنك يا جبار ، فإن الله أضحك  
وأبكى .

قوله تعالى : " أضحك وأبكى " : أضحك أهل الجنة في الجنة  
بدخولهم إياها ، وأبكى أهل النار في النار ، بدخولها ، وأضحك من شاء  
من أهل الدنيا ، وأبكى من أراد أن يبكيه منهم (١) . وفيه تنبيه على  
أن جميع الاعمال بقضاء الله وقدره حتى الضحك والبكاء .

وقيل في المعنى : أضحك الأرض بالنهات ، وأبكى السماء بالمطر .

وقيل في المعنى : أي هو الخالق لذلك ، والقاضي بسببه .

وقال الحسن والكلبي كقول ابن جرير : أضحك أهل الجنة فسي

الجنة ، وأبكى أهل النار في النار ، — نعوذ بالله من النار — .

ويقول أيضا : أضحك من شاء في الدنيا بأن سره ، وأبكى من شاء

بأن غمه ، وهذا على أن كلا من الفعلين حذف مفعوله .

وقال سهل بن عبد الله : أضحك المطيعين بالرحمة ، وأبكى العاصين

بالسخط .

---

(١) ابن جرير الطبري في تفسيره ٤٤/٢٧ .

وذكر في معنى أضحك وأبكى : أى أضحك المؤمنين في العقاب بالمواهب

وأبكاهم في الدنيا بالنوايب •

وقيل : خلق الفرح والحزن •

وقيل : ان الفعلين من الافعال اللازمة كقوله تعالى : " الله يحسب

ويميت " •

قال في فتح البيان<sup>(١)</sup> : وهذا يدل على أن ما يعطى الانسان فبقضائه

وخلقه حتى الضحك والبكاء •

وقال الزمخشري<sup>(٢)</sup> : خلق قوتى الضحك والبكاء •

قال أحمد بن محمد المنير الاسكندري المالكي في كتابه الانتصاف فيما

تضمنه الكشاف من الاعتزال ، قال أحمد : وخلق أيضا فعلى الضحك والبكاء

على قواعد السنة ، وعليه دلت الآية غير مباشرة لتحريفه<sup>(٣)</sup> •

قال القرطبي في تفسير الآية " وأنه هو أضحك وأبكى " : قال : ذهب

المسائط وقيت الحقائق لله سبحانه وتعالى ، فلا فاعل الا هو<sup>(٣)</sup> •

وقيل في المعنى : أضحك المؤمن في الآخرة ، وأبكاه في الدنيا •

---

(١) فتح البيان ١٨٥/٩ •

(٢) الكشاف مع كتاب الانتصاف ٣٤/٤ •

(٣) تفسير القرطبي ١١٦/١٧ •

وقال بسام بن عبد الله : أضحك الله أسلافهم ، وأبكى قلوبهم ، وأنشد :

السن تضحك والاحشاء تحترق . . . وانما ضحكها زور ومختلق

يا رب باك بعين لا دموع لها . . . ورب ضاحك سن ما به رمق

ويروى أن الله سبحانه وتعالى خص الانسان بالضحك والبكاء من بين سائر الحيوان .

وذكر القرطبي : أن القرد وحده يضحك ولا يبكي ، وأن الأبل تبكي ولا تضحك (١) .

وقال يوسف بن الحسين : سئل طاهر المقدسي أتضحك الملائكة ؟ فقال : ما ضحكوا ولا كل من دون العرش منذ خلقت جهنم .

وقال في تفسير الخازن (٢) في تأويل الآية " وأنه هو أضحك وأبكى " :  
أى هو القادر على ايجاد الضدين في محل واحد ، والضحك والهكاه ، وعن جابر بن سمرة قال : جالست النبي - صلى الله عليه وسلم - أكثر من مائة مرة وكان أصحابه يتناشدون الشعر ويتذكرون أشياء من أمر الجاهلية ، وهو ساكت ، وربما تبسم معهم اذا ضحكوا .

(١) تفسير القرطبي ١١٧/١٧ .

(٢) الخازن مع حاشيته تفسير البغوي ٢٢٤/٦ .

قال فى الظلال (١) : من آثار مشيئة الله الضحك والبكاء ، ومعدما يصل السائق بالقلب البشرى الى نهاية العطف يكررا جمعا به الى الحياة ، يريه فيها آثار مشيئة الله فى كل مرحلة وفى كل حال " وأنه هو أضحك وأبكى " اختار هذين الوصفين لانهما أمران لا يعلمان ، فلا يقدر أحد أن يدرى فى اختصاص الانسان بالضحك والبكاء وجهها وسببها ، واذا لم يعلل بأمر ولا بد له من موجد ، فهو الله تعالى ، بخلاف الصحة ، والسقم ، فانهم يقولون : سببهما اختلاف المزاج ، وخروجه عند الاعتدال .

قال : ويد لك على هذا أنهم اذا ذكروا فى الضحك أمرا له الضحك قالوا قوة التعجب ، وهو فى غاية البطلان ، لان الانسان ربما يبهت عند رؤية الامور العجيبة ، ولا يضحك ، وقيل قوة الفرح ، وليس كذلك ، لان الانسان يفرح كثيرا ولا يضحك ، والحزين الذى هو فى غاية الحزن قد يخلبه الضحك ، وكذلك الامر فى البكاء .

وتحت هذا النص تكمن حقائق كثيرة (٢) ومن خلاله تنهت صور ظلال مبشرة " أضحك وأبكى " فأودع هذا الانسان خاصية الضحك ، وخاصية البكاء ، وهما من أسرار التكوين البشرى ، لا يدرى أحد كيف هما ، ولا كيف يقفان فى هذا الجهاز المركب المعقد الذى لا يقل تركيبه ، وتحقيقه النفس عن تركيبه وتحقيقه العضوى ، " وأضحك وأبكى " فأنشأ للانسان

---

(١) سيد قطب ٢٦/٣٤١٥ - ٣٤١٦ .

(٢) نفس المرجع .

دواعى الضحك ، ودواعى البكاء ، وجعله وفق أسرار معقدة فيه يضحك لهذا ، ويبكى لهذا ، وقد يضحك غدا ، ما أبكاه اليوم ، ويبكى اليوم مما أضحكه بالأمس في غير جنون ، ولا دهول ، إنما هي الحالات النفسية المتقلبة ، والموازن والدواعى والدافع والاعتبارات التي لا تثبت في شعوره على حال (١).

قال : " وأضحك وأبكى " : فجعل في اللحظة الواحدة ضاحكين وباكين ، كل حسب المؤثرات الواقعة عليه ، وقد يضحك فريق مما يبكى منه فريق ، لأن وقع على هؤلاء غير وقع على أولئك .

" وأضحك وأبكى " من الأمر الواحد صاحبه نفسه ، يضحك اليوم من الأمر ، ثم تواجهه عاقبته غدا ، أو جرائره ، فإذا هوباك يمتنى أن لم يكن فعل ، وإن لم يكن ضحك ، وكم من ضاحك في الدنيا باك في الآخرة حيث لا ينفع البكاء .

هذه الصور والظلال والمشاغرة ، والأحوال وغيرها كثير تنبتق من خلال النص القصير ، وتترامى للحس والشعور ، وتظل حشود منها تنبتق من خلاله كلما تجددت عوامل الضحك والبكاء في النفوس ، وهذا هو الإعجاز في صورة مسن صورته الكثيرة في هذا القرآن .

قوله تعالى : " وأنه هو أمات وأحيا " : أى قضى أسباب الموت والحياة ،

وقيل : خلق الموت والحياة كما قال تعالى : " الذى خلق الموت والحياة " (١) .

وقيل : أمات الكافر بالكفر ، وأحيا المؤمن بالايان .

قال الله تعالى : " أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى

به فى الناس كمن مثله فى الظلمات " (٢) .

وقال تعالى : " انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يحتمهم

الله " (٣) .

وقيل : أمات الابطاء وأحيا الابناء .

وقيل : يريد بالحياة الخصب ، والموت الجذب .

وقيل : أنام ، وأيقظ .

وقيل : أمات فى الدنيا ، وأحيا للبعث (٤) .

وتقدم الضمير فى " هو أمات وأحيا " للحصر ، فلا يقدر على الاماتة

والاحياء غيره عز وجل .

---

(١) سورة الطك من الاية : ٢ .

(٢) سورة الانعام من الاية : ١٢٢ .

(٣) سورة الانعام من الاية : ٣٦ .

(٤) القرطبي ، الجامع لاحكام القرآن ١١٧/١٧ .



قال الالوسى (١) : والقاتل انما يتقضى البنية الانسانية ، ويفرق  
أجزاءها ، والموت الحاصل بذلك فعل الله تعالى على سهيل العادة فى مثله ،  
فلا اشكال فى الحصر ، ولقد أحسن من قال :

ولدتك أمك يا ابن آدم باكيًا •• والناس حولك يضحكون سرورا  
فاجهد لنفسك أن تكون اذا بكوا •• فى يوم موتك ضاحكا مسرورا

قال فى ظلال القرآن (٢) : الموت والحياة أمران معروفان كل المعرفة ،  
بقومهما المتكرر ، ولكنهما خافيان كل الخفاء ، حين يحاول البشر أن يعرفوا  
طبيعتهما وسرهما الخافى على الاحياء ، فما الموت ؟ وما الحياة ؟  
ما حقيقتهما حين يتجاوز الانسان لفظهما وشكلهما الذى يراه ؟ كيف دبست  
الحياة فى الكائن الحى ؟ ما هى ؟ ومن أين جاءت ؟ وكيف تلبست  
بهذا الكائن فكان ؟ وكيف سارت فى طريقها الذى سارت فيه بهكذا  
الكائن أو بهذه الكائنات الاحياء ؟ وما الموت ؟ وكيف كان قبل دبب  
الحياة ومع مفارقتها للاحياء ؟ انه السر الخافى وراء الستر المسهل  
بيد الله •

قال : وتنبثق ملايين الصور من الموت والحياة فى عوالم الاحياء كلها فى  
اللحظة ، فى هذه اللحظة كم ملايين الملايين من الاحياء ماتت ، وكم ملايين

(١) روح المعانى ٢٧/٦٨ •

(٢) ظلال القرآن ٢٦/٣٤١٦ •

الملايين بدأت رحلة الحياة ، ودب فيها هذا السر من حيث لا نعلم ، ومن حيث لا يعلم أحد الا الله ، حين يستغرق الخيال في استعراض الماضي الطويل ، الذي كان قبل أن يكون الانسان كله على هذا الكوكب ، ويسدح ما يعلمه الله في غير هذا الكوكب ، من أنواع الموت والحياة التي لا تخطر على بال الانسان ، يجدها حشودا من الصور ، تطلقها هذه الكلمات القلائل ، فتهز القلب البشري من أعماقه ، فلا يتمالك نفسه ، ولا يتعاسك تحت ايقاعاتها (١) .

\* \* \*

قال تعالى : " وأنه خلق الزوجين الذكر والانثى

من نطفة اذا تمنى وأن عليه النشأة الاخرى " .

=====

" التفسير التفصيلي للآيات "

قوله تعالى : " خلق الزوجين الذكر والانثى " : أى من أولاد آدم ، ولم

يولد آدم وحواء ، بأنهما خلقا من نطفة ، والنطفة الماء القليل ، مشتق

من نطف الماء اذا قطر .

قوله : ( تمنى ) : أى تصبى فى الرحم وتراق .

قال الكلبى والضحاك وعطاء بن أبى رباح : يقال : منى الرجل وأمنى

من المنى ، وسميت منى بهذا الاسم لما يعنى فيها من الدماء ، أى يــــراق .

وقيل : ( تمنى ) : تقدر . قاله أبو عبيدة ، يقال : منيت الشىء

اذا قدرته ، ومنى له أى قدر له . قال الشاعر :

حتى تلاقى ما يعنى لك المانى (١)

---

(١) قائله أبو قلابة الهذلى . وصدره :

ولا تقولن لشيء سوف أفعله

القرطبي ١١٧/١٧ .

فهذه الآية ، كقوله تعالى : " أحيى الموتى أن يترك سدى ألم يدرك  
نطفة من منى يمى ثم كان علقة فخلق فسوى فجعل منه الزوجيين  
الذكر والانثى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى " (١) .

### تنبيه :

فان قيل : ما الحكمة فى قوله تعالى : " وأنه خلق " ولم يقل وأنه  
هو خلق ، كما قال : وأنه هو أضحك وأبكى .  
فالجواب أن الضحك والبكاء ربما يتوهم ، أنهما بفعل الانسان ،  
وكذا الامانة والاحياء ، وان كان ذلك التوهم فيهما أبعد ، لكن ربما يقول  
به جاهل ، كما قال من حاج ابراهيم : " أنا أحيى وأميت " (٢) فأكد  
ذلك بالفصل ، وأما خلق الذكر والانثى من النطفة فلا يتوهم أحد  
أنه بفعل أحد من الناس ، فلم يؤكده بالفصل (٣) .

وقال فى تفسير الخازن (٤) فى الآية تنبيه على كمال قدرته ، لان النطفة  
شئ واحد ، خلق الله منها أعضاء مختلفة ، وطبعا متباينة ، وخلق منها  
الذكر والانثى ، وهذا من عجيب صنعه ، وكما قدرته ، ولهذا لم يؤكده

- 
- (١) سورة القيامة من الآية : ٣٦ - ٤٠ .  
(٢) سورة البقرة الآية : ٢٥٨ .  
(٣) سليمان الجمل على الجالين ٤ / ٢٣٧ .  
(٤) تفسير الخازن ٦ / ٢٢٤ ، وتفسير غريب القرآن أبو محمد عبد الله  
ابن مسلم بن قتيبة ١ / ٤٢٩ .

بقوله : وأنه هو خلقه ، لأنه لم يدع أحداً ييجاد نفسه ، ولا خلقها  
ولا خلق غيره ، كما لم يقدر أحد أن يدعى خلق السموات والأرض .

قوله تعالى : " وأن عليه النشأة الآخرة " : أى إعادة الأرواح إلى  
الاجسام عند البعث وفاءً بوعده ، فإنه قال : " أنا نحن نحى  
ونميت " (١) لا يحكم العقل .

وقد قرئ : " النشأة بالقصر بوزن الضربة ، وقرئ بالمد ، بوزن  
الكفالة ، والقراعتان سبعيتان ، وعلى كلتي القراعتين ، فهمم  
مصدران .

قال فى البحر المحيط (٢) : " وأن عليه النشأة الآخرة " : أى إعادة  
الاجسام أى الحشر بعد البلى ، وجاء بلفظ عليه المشعر بالتحتم لوجود  
الشيء ، لما كانت هذه النشأة ينكرها الكفار ، بولغ بقوله : " عليه " ،  
بوجودها لا محالة .

وقال الزمخشري (٣) : وقال : عليه : لأنها واجبة عليه فى الحكمة ليجازى  
على الاحسان ، والاساءة ، ولا يخفى أن هذا على طريق الاعتزال ، وهو باطل  
عند أهل السنة ، فالله سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء .

(١) سورة ق الآية : ٤٣ .

(٢) أبو حيان ١٦٨/٨ .

(٣) الكشاف مع كتاب الانتصاف ٣٤/٤ .

فلا صلاح واجب أو أصلح .: هذا الذى دان من أفلح (١)

قال أحمد فى تعليقه على الكشاف (٢) : هذا من فساد اعتقاد المعتزلة الذى يسمونه مراعاة للصلاح والحكمة ، وأى فساد أعظم مما يؤدى الى اعتقاد الايجاب على رب الارباب ، تعالى الله عن ذلك .

قال : والذى حملت عليه لفظة (عليه) غير هذا المعنى ، وهو أن المراد أن أمر النشأة الاخرى ، يدور على قدرته عز وجل وارادته ، كما يقال : دارت قضية فلان على يدي ، وقول المحدثين : على يدي دار الحديث ، أى هو الاصل فيه والسند .

ولنترك المجال للسيد قطب (٣) ليتحدث لنا عن معنى هذه الاية حيث أبدع فى ذلك ، فالى كلامه :

قال : افراز بعد تدبير الله يصير انسانا " وانه خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة اذا تمنى " فهى الحقيقة الهائلة الواقعة المتكورة فى كل لحظة ، فينساها الانسان لتكرارها ، أمام عينيه ، وهى أعجب من كل عجيبة ، تدعها شطحات الخيال ، نطفة تمنى ، تراق ، افراز من افرازات هذا الجسد الانسانى الكثيرة كالمسرق ، والدمع ، والمخاط ، فاذا هسى

---

(١) المبيت لاحمد المقرئ من منظومته الاضائة .

(٢) هو أحمد بن محمد بن المنير الاسكندرى المالكى فى كتابه الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال .

(٣) فى ظلال القرآن ٢٧/٣٤١٦ - ٣٤١٧ .

بعد فترة مقدرة في تدبير الله ، اذا هى ماذا ؟ اذا هى انسان ،  
واذا هذا الانسان ذكر وأنثى كيف ؟ كيف تمت هذه المعجبة التي لم تكن  
— لولا وقوعها — تخطر على الخيال ، وأين كان هذا الانسان المركب الشديد  
التركيب ، المعقد ، الشديد التعقيد ، أين كان كما في النقطة المراقبة  
من تلك النطفة ، بل في واحد من ملايين من أجزائها الكثيرة ، أين كان  
كأما بعظمته ولحمه ، وجلده ، وعروقه ، وشعره ، وأظفاره ، وسماته  
وشياته ، وملمحه ، وخلائقه ، وطباعه ، واستعداداته ، أين كان  
في هذه الخلية الميكروسكوبية السابحة هى وسلايين من أمثالها في النطفة  
الواحدة من تلك النطفة التي تمسنى ، وأين على وجه التخصيص كانت  
خصائص الذكر ، وخصائص الانثى في تلك الخلية تلك التي انهمت ، وأعلنت  
عن نفسها في نهاية المطاف ، وأى قلب بشرى يقف أمام هذه الحقيقة  
الهائلة المعجبة ، ثم يتعالم ، أو يتماسك فضلا على أن يجحد ويتجسس  
ويقول : انها وقعت هكذا والسلام ، وسارت في طريقها هكذا والسلام  
واهتدت الى خطها المرسوم هكذا والسلام ، أو يتعالم ، فيقول : انها  
سارت هذه السيرة بحكم ما ركب فيها من استعداد لاعادة نوعها ، شأنها  
شأن سائر الاحياء ، المزودة بهذا الاستعداد ، فهذا التفسير يحتاج  
بدوره الى تفسير ، فمن ذا أودعها الرغبة الكامنة في حفظ نوعها باعادته  
مرة أخرى ، ومن ذا أودعها القدرة على اعادته ، وهى ضعيفة ضئيلة ، ومن  
ذا رسم لها الطريق لتسير فيه على هذى ، وتحقق هذه الرغبة ، ومن

ذا أودع فيها خصائص نوعها ، وما رغبتها هي ، وما مصلحتها في اعادة  
نوعها بهذه الخصائص ، لولا أن هناك ارادة مديرة من ورائها تريد أمرا  
وتقدر عليه ، وترسم له الطريق .

ثم قال : ومن النشأة الاولى وهى واقعة مكررة ، لا ينفكها منكرو يتجسه  
مباشرة الى النشأة الاخرى " وأن عليه النشأة الاخرى " ، والنشأة  
الاخرى غيب ، ولكن عليه من النشأة الاولى دليل ، دليل على امكان الوقوع  
فالذى "خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة اذا تمنى " قادر - ولا شك -  
على اعادة الخلق من عظام ورفات ، فليس المظالم والرفات بأهون من الماء  
المراق ، ودليل على حكمة الوقوع ، فهذا التدبير الخفى الذى يقود  
الخلية الحية الصغيرة فى طريقها الطويل الشاق حتى تكون ذكرا أو أنثى ،  
هذا التدبير لا بد أن يكون مداه أبعد من رحلة الارض التى لا يتم فيها شىء  
كامل ، ولا يجد المحسن جزاء احسانه كاملا ، ولا المسىء جزاء اساءته  
كاملا كذلك ، لان فى حسابه هذا التدبير نشأة أخرى يبلغ فيها كل شىء  
تمامه ، فدلالة النشأة الاولى على النشأة الاخرى مزدوجة .

ويرى الرازى (١) : أن المراد بالنشأة الاخرى نفخ الروح الانسانية فيه ،  
واليه الاشارة بقوله تعالى : " فكسونا المظالم لحما ثم أنشأناه خلقا آخر " (٢) غير  
خلق النطفة علقة ، والعلقة مضممة ، والمضممة عظاما ، وهذا الخلق الاخير

---

(١) الرازى ، التفسير الكبير ٧ /

(٢) سورة المؤمنون الآية : ١٤ .



يتميز الانسان عن أنواع الحيوانات ، فجعل نفخ الروح نشأة  
أخرى ، كما جعله هنالك انشاء آخر .

واستدل الرازي لما ذهب اليه فقال : والذي أوجب القول بهذا  
هو أن قوله تعالى : " وأن الى ربك المنتهى " عند الاكبرين لبيان  
الاعادة ، وكذا قوله تعالى : " ثم يجزاه الجزاء الاوفى " فيكون ذكر  
النشأة الاخرى على معنى البعث اعادة في الكلام وتكرارا له ، ولأنه  
تعالى قال بعد هذا : " وأنه هو أغنى وأتقنى " وهذا من أحوال  
الدنيا ، وعلى هذا يكون الترتيب في غاية الحسن ، فكأنه تعالى يقول :  
خلق الله الذكر والانثى ونفخ فيه الروح الانسانية ، ثم أغناه بلبن الأم  
ومنقعة الاب في صغره ، ثم أغناه بالكسب بعد كبره ، أه . من الفخر  
الرازي .

"المعنى الاجمالي للآيات"

أخبر سبحانه وتعالى في هذه الآيات أنه هو الذى خلق الضحك والبكاء ، وجعله قادرا على الضحك والبكاء ، يضحك اذا شاء ما فيه مسرة له ، كما أنه سبحانه وتعالى يبكيه وهو القادر على ذلك ، يضحك أهل السعادة فى الدنيا والاخرة ، ويبكى أهل الشقاء فى الدنيا والاخرة ، بل من كمال قدرته وعظيم حكيمته أنه قد يضحك الانسان نفسه من عمل يرضاه ، ويفرح به أول الامر ثم انسه سبحانه وتعالى قد يبكيه من الامر نفسه الذى أضحكه منه فى نهايته المطاف ، فسبحان القادر على ذلك ، كما أنه سبحانه هو المتفرد بخلق الموت والحياة ، لا يشاركه فى خلقهما أحد .

كما قال تعالى : " تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شىء قدير الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الففور " .

كما أنه جللت قدرته هو الذى خلق الزوجين ، الذكر والانثى وخلقهما سبحانه وتعالى من تلك النقطة من النقطة حين تراقى فى الرحم ، كما أنسه خلق آدم وحواء من غير نقطة ، سبحانه من مبدع " انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فسبحان الذى بيده ملكوت كل شىء " واليه ترجعون " (١) .

فكما أنه سبحانه وتعالى هو الذى أوجد هذا الانسان من العدم ، فقد  
وعد أنه ينشئه ، ويحييه بعد الموت ، والله سبحانه وتعالى لا يخلف  
وعده ، ولا شك أن من كان قادرا على الابداع ، وأبدع ، فالاعادة بالنسبة  
اليه أهون .

والادلة من القرآن والسنة طافحة بذلك ، قال سبحانه وتعالى :  
" أيعسب الانسان أن يترك سدى ألم يك نطفة من منى تمنى ثم كان  
علقة فخلق نسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى أليس ذلك  
بقادر على أن يحيى الموتى " (١) .

قال تعالى : " أيعسب الانسان أن نجمع عظامه بلى قادرين على أن نسوي  
بنانه " (٢) .

وقال تعالى : " ترى الارض هامدة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت  
وأنتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق ، وأنه يحيى الموتى وأنه على  
كل شىء قدير ، وان الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من فى القبور " (٣) .  
قال تعالى : وأنه هو أغنى وأقنى وأنه هو رب السموى وأنه أهلك عاد الاولى  
وشودا فما أبقى وقوم نوح من قبل انهم كانوا هم أظلم وأطغى والموتفة أهوى  
فنشاهما ما غشى فبأى آلاء ربك تتمارى " .

---

(١) سورة القيامة الايتان : ٣٨ - ٤٠ .

(٢) سورة القيامة الاية : ٤ .

(٣) سورة الحج الاية : ٥ - ٧ .

" التفسير التفصيلي للآيات "

قوله تعالى : ( وأنه هو أغنى ) فيه خلاف وهناك أربعة أقوال فسي

المراد بالمعنى ، من أشهر ما قيل في ذلك :

- ( ١ ) أغنى بالكفاية • قاله ابن عباس •
- ( ٢ ) أغنى بالعيشة • قاله الضحّاك •
- ( ٣ ) أغنى بالاموال • قاله أبو صالح •
- ( ٤ ) أغنى بالقناعة • قاله سفيان •

أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس فسي

قوله تعالى : " وأنه هو أغنى وأقنى " قال : أعطى وأرضى •

وأخرج الطستي في مسائله عن ابن عباس أن نافع بن الأزرق سأله عن

قوله تعالى : " أغنى وأقنى " قال : أغنى من الفقر ، وأقنى من الضنى

فقنع به •

قال : وهل تعرف العرب ذلك ؟ قال : نعم • أما سمعت قول عنترة

المبسى :

فأقنى حياءك لا أبالك واعلمى ••••• انى امرؤ أساموت ان لم أقتل

وأخرج عهد بن حميد عن أبي صالح في قوله تعالى : " أغنى وأقنى " •

قال : أغنى بالمال • وأقنى من القنينة •

وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن الحضرمي في قوله تعالى : " وأنته  
هو أغنى وأقنى " قال : أغنى نفسه وأفقر الخلائق اليه (١) .

قال القرطبي (٢) : قال ابن زيد : أغنى من شاء ، وأفقر من شاء ،  
ثم قرأ : " يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له " (٣) .

وقرأ : " يقبض ويصط " (٤) . واختار هذا القول الطبري في تفسيره .

قال الجوهري : قنى الرجل يقتنى قنى ، مثل غنى يغنى غنى ،  
وأقناه الله ، أى أعطاه الله ما يقتنى من القنية ، والنشب ، وأقناه الله  
أى رضاه .

قال : وتقول العرب : من أعطى مائة من الإبل ، فقد أعطى المسنى ،  
ومن أعطى مائة من الضأن ، فقد أعطى الفنى ، ومن أعطى مائة من المعز  
فقد أعطى القنى .

قال في تفسير سليمان الجمل (٥) : ثم فعل أقنى ، يتعدى بتخيير  
الحركة ، فيقال : قنيت له مالا كعبته ، وهو نظير شتت عينه بالكسر ، وشرها  
الله - بالفتح - فإذا دخلت عليها الهزة والتضعيف اكتسبت مفعولا ثانيا ،

---

(١) الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٦ / ١٣٠ - ١٣١ ،

وابن جرير الطبري في تفسيره ٢٦ / ٤٤ - ٤٥ .

(٢) القرطبي ١٧ / ١١٨ - ١١٩ .

(٣) سورة المنكوت الآية : ٦٢ .

(٤) سورة البقرة الآية : ٢٤٥ .

(٥) سليمان الجمل على الجلايين ٤ / ٢٣٨ .

فيقال : أفتناه الله ما لا يقناه آياه ، أى أكسبه آياه . قال : وحذف  
مفعولى أغنى وأغنى ، لان المراد نسبة هذين الفعلين اليه وحده ، وألف  
أغنى منقلبة عن ياء لكونها من القنية ، والجمله فكل ما دفع الله به  
الحاجة فهو اغناء ، وكل ما زاد عليه فهو اقناء .

وعليه فالمعنى : أغنى من عباده من شاء فى الدنيا بأنواع الفنى ، وهى  
شئى ، غنى المال ، وغنى الصحة ، وغنى الذرية ، وغنى النفس ،  
وغنى الفكر ، وغنى الصلة بالله ، والزاد الذى ليس مثله زاد ، وأغنى  
من عباده من شاء فى الآخرة من غنى الآخرة ، وأغنى من شاء من عباده  
من كل ما يقتنى فى الدنيا كذلك فى الآخرة ، والخلق فقراء محلسون  
لا يقتنون الا من خزائن الله ، فهو الذى أغنى وهو الذى أغنى (١) .

قال سيد قطب : وهذه لمسة من واقع ما يعرفون مما تتعلق به انظارهم  
وقلوبهم هنا وهناك ، ليتطلعموا الى المصدر الوحيد ، ويتجهوا الى الخزائن  
العامة وحدها ، وغيرها خواء .

قوله تعالى : " وأنه هورب الشمرى " : الشمرى كوكب من الكواكب  
يطلع خلف الجوزاء فى شدة الحر .

والمراد هنا الشمرى التى يقال لها المبور ، وهى أشد ضياء من الشمرى  
التى يقال لها النميصاء ، وانما ذكر سبحانه أنه هورب الشمرى مع كونه ربا لكل

---

(١) فى ظلال القرآن ٣٤١٧/٢٧ .

الاشياء للرد على من كان يعبدها ، وأول من عبدها أبو كشة ، وكان من  
أشراف العرب ، علل عبادته لها ، بأن النجوم تقطع السماء عرضا ، والشعري  
تقطعها طولاً ، فهي مخالفة للنجوم ، فعبدها ، وهدتها خزاعة وحمير ،  
وقد كانت قريش تقول للرسول - صلى الله عليه وسلم - ابن أبي كشة تشبهها له  
به لمخالفة دينهم ، كما خالفهم أبو كشة ، ومنه قول أبي سفيان عند دخوله  
على هرقل لقد أمر (١) أمر ابن أبي كشة .

وفي ابن كثير (٢) هو هذا النجم القاد الذي يقال له مرزم الجوزاء  
كان طائفة من العرب يعبدونه .

وفي لبال التأويل في معنى التنزيل (٣) : هما اثنتان يمانية ،  
وشامية ، يقال لاحدهما العبور ، والآخرى الفميصا ، سميت بذلك  
لأنها أخفى من العبور ، والمجرة بينهما .

قال في روح المعاني (٤) : وانما قيل لها الفميصا ، لأنها بكت من فراق  
سهيل ، ففحصت عينها ، والفميص ما سال من الرصاص ، وهو وسخ أبيض  
يجتمع في المرق (٥) .

- 
- (١) أمر ، كهج كترزم . القاموس ٣٧٩/١ .  
(٢) تفسير ابن كثير ٢٥٩/٤ ، والدر المنثور ١٣١/٦ ،  
وابن جرير ، والقرطبي ١١٩/١٧ .  
(٣) تفسير الخازن ٢٢٥/٦ .  
(٤) الالوسي ٦٩/٢٧ .  
(٥) القاموس ٣١٧/٢ - ٣٢٢ .

وذكر في القاموس من أحاديثهم أن الشعر العبري قطعت المجرة  
فسميت عبورا ، وكنت الأخرى على أثرها حتى غصت ، ويقال لها القموص  
أيضا ، وقيل : زعموا أن سهيلا و ( الشعرى ) كانا زوجين فأنحدر  
سهيل وصار يمانيا فأتبعه الشعرى فعبرت المجرة فسميت العبرة ، وأقامت  
القميصاء ، فسميت بذلك لأنها دون الأولى ضياء ، وكل ذلك من تخيلاتهم  
الكاذبة التي لا حقيقة لها ، والذي يتبادر عند الاطلاق ، وعدم الوصف  
العبري ، لأنها أكبر جرما ، وأكثر ضياء .

قال في ربح المعاني : ومن العرب من كان يعظمها ويمتد تأثيرها  
في العالم ، ففي قوله سبحانه " وأنه هورب الشعرى " إشارة الى نفسى  
تأثيرها .

قال القرطبي (١) : وقد كان من لا يعبد الشعرى من العرب يعظمها ،  
ويعتقد تأثيرها في العالم .

قال في الظلال (٢) : وحاصل القول أن الشعرى نجم أثقل من الشمس  
بمشرين مرة ، ونوره خمسون ضعف نور الشمس ، وهى أبعد من الشمس بمليون  
ضعف بعد الشمس عنا ، وكان هناك من يرصده كجسم ، ذى شأن ، فتقرير  
أن الله هورب الشعرى له مكانة في السورة التي تبدأ بالقسم بالنجم اذا هوى ،  
وتحدث عن الرحلة الى المأ الأعلى ، كما تستهدف تقرير عقيدة التوحيد ،

(١) القرطبي ١١٩/١٧ .

(٢) في ظلال القرآن ٣٤١٨/٢٧ .



ونفى عقيدة الشرك الواهية المتهافئة ، وهذا تنتهي تلك الجولة الجديدة  
في الانفس ، والافاق ، لتبدأ بعدها جولة في مصارع الفابرين ، بعدما جاتهم  
النذر فكذبوها كما يكذب المشركون ، وهي جولة مع قدرة الله وشيئته ،  
وآثارها في الامم قبلهم واحده واحده .

قوله تعالى : " وأنه أهلك عاد الاولى " (١) وصف عاد بالاولى

لكونهم كانوا من قبل ثمود .

قال ابن زيد : قيل لهما عاد الاولى لانهم أول أمة أهلكت بعد نوح .

وقال ابن اسحاق : هما عادان ، فالاولى أهلكت بالضرر ،

والاخرى بالصيحة ، وقيل عاد الاولى قوم ثمود ، أهلكوا بزبح ضرر ،

وعاد الاخرى ارم بن عوض بن سام بن نوح ، والمعنى متقارب .

وقيل : ان عاد الاخرة الجبارون ، وهم قوم هود .

وفي الطبري : وصفت بالاولى ، لان عاد الاخرة كانت بمكة مع

المماليق (٢) .

---

(١) قال في الدر المنثور ١٣٦/٦ عن ابن جرير في قوله : وأنه أهلك عاد

الاولى قال : كانت الاخرى بحضرموت .

(٢) القرطبي ١٢٠/١٧ .

القراءة :

- (١) قرأ الجمهور : " عا د الا ولى " ببيان التنوين والهمز .  
(٢) قرأ نافع وابن محيضى وأبو عمرو " عا د ا " الا ولى " بنقل حركة  
الهمزة الى اللام ، وادغام التنوين فيها .  
(٣) قالون والموسى يظهران الهمزة الساكنة ، قلبها الهماقون واوا على  
أصلها .

قال القرطبى : وفى حرف أبى عا د غير مصروف للعلمية ، والتأنيث  
ومن صرفه فباختبار الحى ، أو عامله معاملة هند لكونه ثلاثيا ساكن  
الوسط (١) .

وقال الزجاج : " وفى الا ولى " لفات أجودها ساكن اللام ، واثبات  
الهمزة ، وقدمت أنها قراءة الجمهور ، والتي تليها فى الجودة ضم السلام  
وطرح الهمزة ، وهذه قراءة نافع ومن معه (٢) .

قوله تعالى : ( وشمود فما أبقي ) يعنى وأهلك شمود كما أهلك عا د ا  
فما أبقي أحدا من الفريقين ، وشمود هم قوم صالح — عليه السلام — أهلكوا  
بالصيحة .

---

(١) القرطبى ١٢٠/١٧ ، زاد المسير فى علم التفسير ٨٤/٨ ،  
رجح المعانى ٢٠/٢٧ .  
(٢) زاد المسير فى علم التفسير ٨٥/٨ .

القراءة :

(١) قرأ الجمهور : ثمودا مصروفًا .

(٢) قرأه غير مصروف عاصم والحسن وعصمة (١) .

قال في البحر (٢) : فما أبقى الظاهر أن متعلق أبقى يرجع إلى

عاد وثمود مما ه ، أي فما أبقى عليهم أي أخذهم بذنوبهم •

وقيل : فما أبقى : أي فما أبقى منهم عينا تطرف •

وقال ذلك الحجاج بن يوسف حين قيل له : ان ثقيفا من نسل ثمود

فقال : قال الله تعالى : " ثمود فما أبقى " وهو " لا يقولون بقيت منهم

بقية •

والظاهر القول الاول : لان ثمود كان قد آمن منهم جماعة بصالح - عليه

السلام - فما أهللكم الله مع الذين كفروا به •

قوله تعالى : " وقوم نوح من قبل انهم كانوا هم أظلم وأظفى " (٣) وقوم

نوح معطوف على قوله : " وأنه أهللك عاد الاولى " أي وأهلك قوم نوح ، ولم

---

(١) البحر المحيط ، أبو حيان ١٦٩/٨ •

(٢) البحر المحيط ، أبو حيان ١٦٩/٨ •

(٣) أخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة قال : لم يكن قبيل من الناس هم

أظلم وأظفى من قوم نوح دعاهم ألف سنة الا خصمين عاما ، كلما هلك

قرن ه نشأ قرن دعاهم حتى ان الرجل كان يأخذ بيد أخيه أو ابنه

فيمشى إليه فيقول : يا بني ان أبى قد مضى بي الى هذا وأنا مثلك يومئذ

تأبعا في الضلالة ١٣١/٦ •

يبين هنا في هذه الآية كيفية اهلاكهم ، ولكنه بين ذلك في مواضع أخرى من كتابه العزيز كقوله تعالى : " قوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم وجعلناهم للناس آية " (١) .

وكقوله تعالى : " فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما فأخذهم الطوفان وهم ظالمون " (٢) .

وكقوله تعالى : " ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فأغرقناهم أجمعين " (٣) .

وكقوله تعالى : " مما خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا نارا فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا " (٤) .

وكقوله تعالى : " ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مفترقون " (٥) .

والآيات بمثل هذا كثيرة ، وما تضمنته هذه الآية الكريمة من كون قوم نوح أظلم وأظلم ، أي أشد ظلما وطفيانا من غيرهم ، من جميع الفسوق الكسافة ، أو أظلم وأظلم من مشركي العرب ، انما كانوا كذلك لانهم عتوا على الله بالمعاصي مع طول مدة دعوة نوح لهم .

- 
- (١) سورة الفرقان الآية : ٣٧
  - (٢) سورة العنكبوت الآية : ١٤
  - (٣) سورة الأنبياء الآية : ٧٧
  - (٤) سورة نوح الآية : ٢٥
  - (٥) سورة المؤمنون الآية : ٢٧

وقيل : لانهم كانوا يضربونه حتى لا يكون به حراك ، ويفشى عليه ،  
فاذا أفاق قال : رب اغفر لقومي ، فانهم لا يعلمون ، ويفسرون عنه حتى كانوا  
يحذرون صبيانهم أن يسمموا منه .

قال في أضواء البيان <sup>(١)</sup> : قد بين الله تعالى كونهم أظلم وأظفى ففى  
قوله تعالى : " قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يزد هم دعاءى  
الافرار " <sup>(٢)</sup> .

قال تعالى : " قال نج رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزد به ماله  
وولده الا خسارا " <sup>(٣)</sup> .

قال تعالى : " انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا فاجرا  
كفارا " <sup>(٤)</sup> .

قال تعالى : " ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه " <sup>(٥)</sup> .

قال : ومن أعظم الأدلة على ذلك قوله تعالى : " فلبث فيهم ألف سنة  
الا خمسين عاما " <sup>(٦)</sup> لان قوما لم يتأثروا بدعوة نبي كريم ناصح فى هذا الزمن  
الطويل لا شك أنهم أظلم الناس وأظفاهم .

---

(١) أضواء البيان ٧/٢١٣ ، فتح البيان ٩/١٨٧ .

(٢) سورة نوح الايتان : ٥ - ٦ .

(٣) سورة نوح الايئة : ٢١ .

(٤) سورة نوح الايئة : ٢٧ .

(٥) سورة هود الايئة : ٣٨ .

(٦) سورة المنكبوت الايئة : ١٤ .

قال القرطبي (١) : عند تفسير قوله تعالى : " انهم كانوا هم أظلم وأطفى " قال : وذلك لطول مدة نوح فيهم حتى كان الرجل فيهم يأخذ بيد ابنه ، فينطلق الى نوح - عليه السلام - فيقول : اجذر هذا فانسه كذاب ، وان أبى قد مشى بي الى هذا ، وقال لى مثل ما قلت لك ، فيموت الكبير على الكفر ، وينشأ الصغير على وصية أبيه .

وقيل : ان الكناية ترجع الى كل من ذكر من عاد ، وثمود ، وقوم نوح ، أى كانوا أكفر من مشركى العرب ، وأطفى ، فيكون فى هذا تسلية وتحزيره للنبي - صلى الله عليه وسلم - فكأنه يقول له : فاصبر أنت أيضا فالعاقبة الحميدة لك .

قال فى البحر المحيط (٢) : ( هم ) فى قوله تعالى : " انهم كانوا " هم " يجوز أن يكون تأكيدا للضمير المنصوب ، ويجوز أن يكون فصلا لانه واقع بين معرفة ، وأفضل التفضيل ، وحذف المفعول بعد الواقع خبرا لكان ، لانه جار مجرى خبر المبتدأ ، وحذفه فصيح فيه ، فكذلك فى خبر كان .

قال فى التفسير الكبير (٣) : أما كون قوم نوح أظلم ، فلانهم هم البادئون به المتقدمون فيه ، والبادى أظلم ، وأما كونهم أطفى ، فلانهم سمعوا المواعظ وطال عليهم الامد ، ولم يرتدعوا حتى دعا عليهم نبيهم .

(١) الجامع لاحكام القرآن ١٢٠/١٧ .

(٢) البحر المحيط ١٧٠/٨ .

(٣) تفسير الفخر الرازى ، فى الهامش تفسير أبى السعود ٧٤٥/٧ .

قال : ولا يدعو نبي على قومه الا بعد الاصرار العظيم ، والظالم  
واضح الشئ في غير موضعه ، والطاغى المجاوز الحد ، فالطاغى أدخل  
في الظلم .

قال الرازي (١) : وهناك سؤال ، وهو أن قوله تعالى : " وتم نوح " المقصود منه تخويف الظالم بالهلاك ، فاذا قال : هم كانوا في غاية الظلم والظفيان فأهلكوا ، يقول الظالم : هم كانوا أظلم فأهلكوا لهما لظمتهم في الظلم ، ونحن ما بالفنا فلا نهلك ، وأما لو قالوا : أهلكوا لانهم ظلمة لخاف كل ظالم ، فما السرفى قوله " أظلم " ؟

ويجاب : بأن المقصود بيان شدتهم ، وقوة أجسامهم ، فانهم لم يقدموا على الظلم والظفيان الشديد الا بتماد بهم ، وطول أعمارهم ، ومع ذلك ما نجا أحد منهم ، فما حال من هود ونهم في الحصر والقوة ، فهو قوله تعالى : " أشد منهم " (٢) .

قوله تعالى : " والمومئفة أهوى ففشاها ما غشى " : المومئفة مفعول مقدم ، والانتفك الانقلاب ، والمومئفة مدائن قوم لوط عليه السلام ، وسميت المومئفة لانها انقلبت بهم ، وصار عاليها سافلها ، تقول : أدكسه اذا قلبته .

(١) التفسير الكبير والحاشية تفسير أبى السعود ٧٤٦/٧ .

(٢) سورة قى من الاية : ٣٦ .

قال في القاموس<sup>(١)</sup> : وانفكت الهداة انقلبته ، وصنئ ( أهوى )

أى أسقط ، أى أهواها جبريل الى الأرض ، بعد أن رفعها الى السماء ،  
مقلومة الى الأرض .

قال الصرد : جعلها تهوى ، فجعل عاليها سافلها ، وأمطر عليهم

حجارة من سجيل .

قال تعالى : " فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها

حجارة من سجيل منضود صسومة عند ربك وما هى من الظالمين بهيميد " (٢) .

قال تعالى : " وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين " (٣) .

قال قتادة : كان فى مدائن لوط أربعة آلاف ألف انسان ، فانضم عليهم

الوادى شيئا من نار .

قوله تعالى : " فسفشاها ما غشى " : أى ألهمها من الحجارة التى

وقمت عليها ، وفى هذه الآية تهويل للامر الذى غشاها به ، وتعظيم له .

وقيل : ان الضمير راجع الى جميع الامم المذكورة ، أى فسشاها من

المذاب ما غشى على اختلاف أنواعه .

---

( ١ ) القاموس ٣٠٢/٣ .

( ٢ ) سورة هود الايتان : ٨٢ — ٨٣ .

( ٣ ) سورة النمل الآية : ٥٨ .



قال في روح المعاني (١) : والتضعيف في غناها :

(١) يحتمل أن يكون للتعديّة ، فيكون ( ما ) مفعولا ثانيا ، والفاعل ضميره  
تعالى .

(٢) ويحتمل أن يكون للتكثير والمبالغة ، فتكون ( ما ) هي الفاعل .

تبيينه :

قال في الفخر الرازي (٢) : ما الحكمة في اختصاص الموصفة باسم

الموضع في الذكر ؟ قال في عباد ، وشمود ، وقوم نوح ، اسم القسم ،

قال : والجواب من وجهين :

(١) الوجه الاول : أن شمود اسم الموضع ، فذكر عادا باسم القوم ، وشمود

باسم الموضع ، وقوم نوح باسم القوم ، والموصفة باسم الموضع ،

ليعلم أن القوم لا يمكنهم صون أماكنهم عن عذاب الله تعالى ، ولا الموضع

يحصن القوم عنه ، فان في العادة تارة يقوى الساكن ، فيذب عن مسكه ،

وأخرى يقوى المسكن ، فيرد عن ساكنه ، وعذاب الله لا يمنعه مانع ،

وهذا المعنى حصل للمؤمنين في آيتين :

١ - قوله تعالى : " وكف أيدي الناس عنكم " (٣) .

٢ - قوله تعالى : " وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله " (٤) .

(١) الالوسي ٧١/٢٧ .

(٢) تفسير الفخر الرازي ٧٤٥/٧ .

(٣) سورة الفتح الآية : ٢٠ .

(٤) سورة الحشر الآية : ٢ .

ففى الاول لم يقدر الساكن على حفظ مسكته ، وفى الثانى لم يقو

الحصن على حفظ الساكن .

(٢) الوجه الثانى : هو أن عادا وثمود ، وقوم نوح ، كان أمرهم متقدما

وأماكمم كانت قد دثرت ، ولكن أمرهم كان مشهورا متواترا ، وقوم لوط

كانت مساكنهم آثار الانقلاب فيها ظاهرة ، فذكر الاظهر ممن

الامرين فى كل قوم (١) .

قوله تعالى : " فبأى آلاء ربك تتمازى " : الالاء : جمع النعم ،

ومفردها الى ، وألى - بالفتح ويكسر - (٢) ، هذا خطاب للانسان

المفكذب ، أى فبأى نعم ربك الدالة على وحدانيته وقدرته أيها الانسان

المكذب تشكك وتمترى .

وقيل الخطاب لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - تعريضا لغيره ، وعليه

فيكون من باب الالتهاب والتهييج ، والتعريض بالغير (٣) .

وعن ابن عباس أن المراد الوليد بن الغيرة .

وقيل : لكل من يصلح له .

قال ابن عادل : الصحيح الصوم لقوله تعالى : " يا أيها الانسان

ما غرك بربك الكريم " (٤) .

(١) التفسير الكبير ٧/٤٦٧ .

(٢) مختار الصحاح ١/٢٣١ .

(٣) فتح البيان ٩/١٨٧ .

(٤) سورة الانفطار الاية : ٦ .

وقوله تعالى : " وكان الانسان أكثر شقى بجد لا " (١) .

قيل : أسند فصل التمارى الى الواحد بلقبها تعدده بحسب تعدد

معلقه ، وهو الالاء التمارى فيها .

قال بعض العلماء : لا حاجة الى هذا التكلف ، لان التفاعل مجرد

عن التعدد فى الفاعل ، والفعل للمبالغة فى الفعل ، وقد سمى هذه

الامور المذكورة آلاء ، مع كون بعضها نقما ، لكون النقم مشتملة على

المواعظ والاعتبار ، مع أن فيها انتقاما من المصاة ، وذلك فيه نصرة الانبياء

والمالحين .

### القراءة :

( ١ ) تمارى بدون ادغام وتأمين : وهى قراءة الاكثريين .

( ٢ ) قرأ يعقوب وابن محيضر : تمارى بتاء واحدة مشددة (٢) .

\* \* \*

---

( ١ ) سورة الكهف الاية : ٥٤ .

( ٢ ) البحر المحيط ١٧٠/٨ ، القرطبي ١٢١/١٧ .

"المعنى الاجمالي للآيات"

أخبر سبحانه في هذه الآيات أنه هو الذى يفنى من يشاء ، ويسمده  
سواء كان فى الدنيا ، أم فى الآخرة ، كما أنه هو الذى يقدر من يشاء ،  
ولما كان بعض العباد من أهل الجاهلية يعبد ويمظم ذلك الكوكب  
المسمى بالشمرى ، أخبر أنه هو ربه ، فكيف يعبدون ما هو مرسوب ،  
فالمخلوق محتاج الى الخالق ، ومرسوب له ، فكيف يجعل ربا ، وهذا مما  
يدل على ضعف عقولهم ، ويدل على أن الهداية بيد الله وحده ، والا فكيف  
يستطيع عاقل أن يعبد كوكبا يراه يتغير من حال الى حال .

ثم أخبر سبحانه وتعالى أنه قد أهلك أمما كانت أشد عتوا وعتادا  
أهلك عادا الاولى ، كما أهلك ثمود ، فما أبقي أحدا من هاتين الامتين ،  
كما أفاد سبحانه أنه أهلك قبل هاتين قوم نوح ، وأن قوم نوح كانوا  
أشد ظلما وظمنا من كان قبلهم ، لما كان فيهم من العناد ، والمكابرة ،  
فقد لبث فيهم نبيهم نوح على نبينا وعليه السلام ألف سنة الا خمسين عاما  
يدعوهم فلم يزدادوا الاعتوا ونفارا ، وكانوا يضربونه حتى يتركوه ميتا  
لا حراك به ، فلم ينثن عن الدعوة ، وكانوا يسخرون منه ، فلما يئس  
منهم دعاه عليهم ، فأغرقوا .

كما أن من تلك الامم العاتية التى بقيت درسا لمن يحتبر ، أمة لسوط ، فانه  
أخبر أنه أنكها فاقبلت رأسا على عقب .

قال تعالى : " فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها  
حجارة من سجيل " (١) فأصابها من العذاب ما أصابها ، فبأى نعم ربك  
أيها الانسان الغرور الجاهل تشكك وتمتري ، فكل ما ذكرنا اما نعمة  
أو نعمة ، يحصل منها الاعتبار والامنة ، وفي ضمن ذلك نعمة ، فكم لله  
من نعم ، في طي نعم ، سبحانه وتعالى ما أكرمه من رب ، وما أحلمه ،  
فهو حري بأن يطاع فلا يعصى ، وتشكو نعمه ، فلا تكفر ، وتمتثل  
أوامره ، فلا تنتهك محارمه ، فالمؤمن العاقل : هو الذي يتدبر فسى  
القرآن ، ويتمتع بما فيه من المواعظ ، واخبار تلك الامم ، وما آل اليه أمرها  
من جراء المعاصي ، وارتكاب ما نهى الله عنه ، فيحذر مما وقعوا فيه ،  
فيظل دائما مراقبا لله عز وجل ، لانه لا يدري متى ينتقل عن الدنيا ،  
وانما الاعمال بالخواتيم ، اللهم اختتم بالمعاداة آجالنا ، واقرن بالعافية  
غيدونا وأصلنا ، واجعل الى جنتك مصيرنا ومآلنا .

\*\*\*

قال تعالى : " هذا نذير من النذر الاولى أرفقت  
الآزفة ليس لها من دون الله كاشفة أفمن هذا الحديث  
تعجبون ومضحكون ولا تبكون وأنتم سامعون فاسجدوا  
لله واعبدوا " .

=====

### " التفسير التفصيلي للآيات "

قوله تعالى : ( هذا نذير من النذر الاولى ) في المراد بالمشار اليه  
قولان :

( ١ ) أحدهما : أنه القرآن ، نذير بما أنذرت الكتب المتقدمة ، قال هذا

القول : قتادة .

( ٢ ) الثاني : أنه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نذير بما أنذرت به

الانبياء . قاله ابن جريج ومحمد بن كعب .

قال في تفسير القرطبي عند تفسير هذه الآية ( ١ ) : قال ابن جريج

ومحمد بن كعب ، يريد أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - نذير بالحق السدي

أنذره الانبياء قبله ، فان أظتموه أفلحتم ، والا حل بكم ما حل بمكدي

الرسول السالفة .

وقال قتادة : يريد القرآن ، وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الاولى .

---

( ١ ) القرطبي ١٢١/١٧ .

وقيل : أن هذا الذي أخبرنا به من أخبار الامم الماضية الذين هلكوا  
تخويف لهذه الامة من أن ينزل بهم ما نزل بأولئك من النذر أى مثل النذر .  
والنذر فى قول العرب بمعنى : الانذار ، كالنكر بمعنى : الانكار  
أى هذا انذار لكم .

وقال أبو مالك : هذا الذى أنذرتكم به من وقائع الامم الخالية هو  
فى صحف ابراهيم وموسى .

وقال السدى : أخبرنى أبو صالح قال : هذه الحروف التى ذكر الله  
تعالى من قوله : " أم لم ينهأ بما فى صحف موسى و ابراهيم " الى قوله :  
" هذا نذير من النذر الاولى " كل هذه فى صحف ابراهيم وموسى .

والنذير : يجىء مصدرا ووصفا ، والنذر : جمعه ، مطلقا ، وكل من  
الامرین محتمل هنا ، ووصف النذر جمعا للوصف بالاولى على تأويل  
الفرقة ، أو الجماعة ، واختير على غيره رعاية للفاصلة ، وأيا ما كان فالمراد  
" هذا نذير من " جنس " النذر الاولى " (١) ، والتنوين فى قوله : ( نذير )  
للتفخيم (٢) . ومن متعلقة بمحذوف هو نعت لنذير مقدر له ، ومتضمن  
للعيد ، أى هذا القرآن ، الذى تشاهدونه نذير من قبيل الانذارات  
المتقدمة التى سمعتم عاقبتها ، أو هذا الرسول منذر من جنس المنذرين  
الاوليين .

---

(١) روح المعاني ، المصدر السابق ٢٧ / ٢١ .

(٢) الفتوحات الالهية ٤ / ٢٣٩ .

قال صاحب البحر المحيط (١) : والنذير يكون مصدرًا أو اسم فاعل وكلاهما من أنذر ، ولا ينفاسان ، بل القياس في المصدر انذار ، وفي اسم الفاعل منذر ، والنذرا ما جمع للمصدر ، أو جمع لاسم الفاعل ، والنذير الحذر لما يعاين من الشر الذي يخشى وقوعه فيمن أنذرهم كما قال :  
انذير لكم بين يدي عذاب شديد .

وفي الحديث : ( أنا النذير المرسان ) (٢) أي الذي أعجله شدة ما عاين من الشرع أن يلبس عليه شيئًا ، بل يبادر إلى انذار قومه قبل ذلك .

قال صاحب الفخر الرازي : وكون الإشارة إلى القرآن بعيد لفظًا ومعنى أما معنى فلأن القرآن ليس من جنس الصحف الأولى ، لأنه معجز ، وتلك لم تكن معجزة ، وذلك لأنه تعالى لما بين الوجدانية وقال : " فبأى آلاء ربك تتماهى " قال : " هذا نذير " إشارة إلى محمد - صلى الله عليه وسلم - وأثبتها للرسالة .

وقال بعد ذلك : " أوفت الألفة " إشارة إلى القيامة ، ليكون فسى الآيات الثلاث المرتبة اثبات أصول ثلاث مرتبة ، فان الأصل الأول هو الله ووحدانيته ، ثم الرسول - صلى الله عليه وسلم - ورسالته ، ثم الحشر والقيامة ،

(١) أبو حيان ١٢٠/٨ ، وابن كثير ٢٥٩/٤ .

(٢) البخاري في كتاب الرقاق ٣١٦/١١ حديث رقم ٦٤٨٢ ، وصلم كتاب

الفرائض ١٢٨٨/٤ ، أحمد ٤٠٢/١ .



وأما لفظا ، فألن النذير ان كان كالمصلا فما ذكره من عكابة المهلكين أولى  
لانه أشرب ، ويكون على هذا (من يبقى على حقيقة التمييز ، أى هذا الذى  
ذكرونا بعض ما جرى ، ونهذ ما وقع ، أو يكون لا ابتداء الناية ، بمعنى هذا  
انذار من الضميرين المتقدمين .

يقال : هذا الكتاب ، وهذا الكلام من فلان ، قال : وعلى  
الاقوال كلها ليس ذكر الأولى لبيان الموصوف بالوصف ، وتمييزه عن النذر  
الآخر ، كما يقال للفرقة الأولى احترازا عن القسرة الأخيرة ، وانما هو  
لبيان الوصف للموصوف ، كما يقال : زيد العالم جاعل ، فيذكر العالم  
أما لبيان ان زيدا عالم غير أنك لا تذكره بلفظ الخبر ، فتأتى به على طريقة  
الوصف ، وأما لمدح زيد به ، وأما لامر آخر .

قال تعالى : " أذنت للاذنة ليس لها من دون الله كاشفة " .

( أذنت للاذنة ) أى قرئت الساعة وهدت سماها أذنة لقرب قياصها ،

وتبيل لدونها من الناس ، كما فى قوله : " اقتربت الساعة " ( ١ ) أخبرهم

بذلك ليستعدوا لها .

قال فى الصحاح : ( أذنت للاذنة ) يعنى القيامة ( ٢ ) ، وأذف الرجل

عجبل .

( ١ ) سورة القمر الآية : ١ .

( ٢ ) مختار الصحاح ١٥ / ١ .

قال ابن عباس : ( الازفة ) : من أسماء القيامة ، واللام فيه للصهد  
لا للجنس ، لثلا يخلو للكلام عن الفائدة انه لا معنى لوصف المقرب  
بالقرب كما قيل ، ولذا قيل : ان الازفة علم بالفلحة للساعة ، هناء ،  
وفيه نظر ، لان وصف القريب بالقرب يفيد المبالغة في قرينه ، كما يدل  
عليه الافتعال في اقتربت الساعة ، قال الشاعر :

بان الشباب وهذا الشيب قد أزفا . . . ولا أرى لشباب بائن خلفا (١)

وقال آخر :

أزف الترحل غير أن ركبنا . . . لما نزل برحالنا وكان قد

وقال في الصحاح : والمتأزف القصير ، وهو المتداني .

قال أبو زيد : قلت لاعرابي : ما المحنطي ؟ قال المتكأى ، قلت :

ما المتكأى ، قال : المتأزف ، قلت : ما المتأزف ؟ قال أنت أحسن

وتركني مصر (٢) .

قال ابن كثير : أزفت الازفة : أي اقتربت القرينة ، يعني يوم القيامة ،

كما قال : اقتربت الساعة .

---

(١) كعب بن زهير ، البحر المحيط ١٥٥/٨ .

(٢) فتح البيان ١٨٩/٩ ، القرطبي ١٢٢/١٧ .

الفتوحات الالهية ٢٣٩/٤ .

وقال الامام أحمد : حدثنا أنس بن عياض حدثني أبو حاتم لا أعلم الا عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : ( اياكم ومحقرات الذنوب ، فانما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا ببطن واد فجاء ذابمود ، وجاء ذابمود حتى انضجوا خيزتهم وان محقرات الذنوب متى يأخذ بها صاحبها تهلكه ) (١) .

وعن سهل بن سعد قال : قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : ( مثل الساعة <sup>ومثل</sup> كهاتين وفرق بين أصبعيه الوسطى والتي تلى الإبهام ثم قال : ( مثل الساعة كمثل رجل بعثه قومه طليعة فلما خشى أن يسبق الأح بثوبه أتيتهم أتيتهم ) ثم يقول رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : أنا ذلك ) (٢) .

قوله تعالى : " ليس لها من دون الله كاشفة ) فيه قولان :

(١) أحدهما : أن المعنى اذا غشيت الخلق شدائدها وأهوالها لم يكشفها أحد ولم يردها . قاله عطاء وقتادة .

(٢) والثاني : ليس لعلمها كاشف دون الله ، أى لا يعلم علمها الا الله . قاله القراء .

---

(١) أخرجه أحمد ٤٠٢/١ ، ٣٣١/٥ ، وابن ماجه بلفظ يا عائشة اياك ومحقرات الاعمال ١٤١٧/٢ ، حديث رقم ٤٢٤٣ .  
(٢) أخرجه أحمد ٣٣١/٥ ، وقال ابن كثير : وله شواهد من وجوه آخر صحاح وحسان ٢٦٠/٤ .

قال : وتأنيت ( كاشفة ) قوله : ( هل ترى لهم من باقية ) (١) .

يريد بقاء ، والعافية والهاقية والناهية كل هذا في معنى المصدر .

وقال غيره : تأنيت ( كاشفة ) على تقدير نفي كاشفة ، وقيل الهاء

في كاشفة للمبالغة ، كراويه ، وعلامة ونسابة ، والاول أولى .

قال القرطبي : المعنى ليس من دون الله من يومئذها أو يقدمها .

وقيل : ( كاشفة ) : أي انكشف أي لا يكشف عنها ولا يديها الا الله ،

فالكاشفة اسم بمعنى المصدر ، والهاء فيه كالهاء في العافية ، والعاقبة ،

والداهية ، قولهم ما لفلان من باقيه ، أي من بقاء .

وقيل : أي لا أحد يرد ذلك ، أي ان القيامة اذا قامت ، لا يكشفها أحد

من آلهتهم ، ولا ينجيهم غير الله تعالى ، وقد سميت القيامة غاشية ، فاذا كانت

غاشية كان ردها كشافا ، فالكاشفة على هذا نعت مؤنث محذوف ، أي نفس

كاشفة ، أو فرقة كاشفة ، أو حال كاشفة .

وقيل : ان كاشفة بمعنى كاشف ، والهاء للمبالغة ، مثل راويه (٢) .

---

(١) سورة الحاقة الاية : ٨ . وهي بالفاء (فهل) ولكن قد سوغ المتقدمون

حذف الفاء والواو عند ذكر الاية للاستدلال . انظر الرسالة للشافعي

تحقيق أحمد شاكر ، وزاد المصير ٨/٨٥ .

أقول وما ذكرناه عندي ليس بجيد ، لما روى عياض أن من غير حرفا من

القرآن عمدا كفر ، سواء بزيادة أم بنقص ، ذكر ذلك صاحب الجزرية

قال :

روى عياض أن من قد غيرا . . . حرفا من القرآن عمدا كفرا

زيادة أو نقصا أو ان بدلا . . . شيئا من الرسم الذي تأصلا

(٢) القرطبي ١٧/١٢٢ .

قال في الفتوحات الالهية : ومعنى الكشف هنا ، اما من كشف الشيء ،  
أى معرفة حقيقته قوله تعالى : " لا يجليها لوقتها الا هو " (١) . واما  
من كشف الضر ، أى ازالته ، أى ليس لها من يزيلها ، وينحيتها عند مجيئها  
غير الله تعالى ، لكنه لا يفعل ذلك ، لانه سبق في علمه أنها تقع ولا بد (٢) .

### تنبيه :

ذكر صاحب الفخر الرازى في تفسيره الكبير : أن (من) في قوله تعالى  
[ ليس لها من دون الله كاشفة ] ذكر أنها زائدة ، وتقدير الكلام ليس  
لها غير الله كاشفة ، وهى تدخل على النفس فتؤكد معناه ، تقول :  
ما جاءنى أحد ، وما جاءنى من أحد ، وعلى هذا يحتمل أن يكون فيه تقدير  
وتأخير ، تقريره : ليس لها من كاشفة دون الله ، فيكون نفيا عاما بالنسبة  
الى الكواشف .

وتحتمل أن يقال : ليست بزائدة ، بل معنى الكلام أنه ليس نفسى  
الوجود نفس تكشفها ، أى تخبر عنها كما هى ، متى وقتها من غير الله  
تعالى ، يعنى من يكشفها ، فانما كشفها من الله لا من غير الله ، يقال :  
كشف الامر من زيد .

(١) سورة الاعراف الاية : ١٨٢ .

(٢) الفتوحات الالهية ٤ / ٢٤٠ .

قال : ودون يكون بمعنى غير ، كما في قوله تعالى : " أفنكأ آلهة  
دون الله تريدون " (١) . أى غير الله .

س : اذا قلت معناه ليس لها نفس كاشفة ، وقوله : " من دون الله " استثناء ،  
على الأشهر من الأقوال ، وعليه فيكون الله تعالى نفسا لها كاشفة ،  
فكيف يكون ذلك ؟

والجواب من وجهين :

( ١ ) أحدهما : أنه لا مانع ولا فساد في ذلك .

قال الله تعالى : " ولا أعلم ما في نفسك " (٢) حكاية

عن عيسى - عليه السلام - .

( ٢ ) الثانى : ليس هو صريح الاستثناء ، فيجوز فيه أن لا يكون  
نفسا (٣) .

قوله تعالى : " أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تهكأون وأنتم

سأءون " : الاستفهام فى قوله : " أفمن هذا الحديث " استفهام توبيخ

والمراد بالحديث هنا هو القرآن العظيم .

كقوله تعالى : " الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها " (٤) .

---

( ١ ) سورة الصافات الآية : ٨٦ .

( ٢ ) سورة الانعام الآية : ١١٦ .

( ٣ ) التفسير الكبير ٧ / ٧٤٧ .

( ٤ ) سورة الزمىر الآية : ٢٤ .

وقوله تعالى : " لقد كان في قصصهم عبرة لأولى الألباب ط كان حدِيثًا  
يفتقرى " (١) .

وقوله : ( تعجبون ) : تكديسها به .

( وتضحكون ) : استهزاء .

( ولا تهكئون ) : انزجارا وخوفا من الوعيد .

ولقد أحسن من قال (٢) :

ولدتك أمك يا ابن آدم باكيا . . . والناس حولك يضحكون سرورا

فاجهد لنفسك أن تكون اذا بكوا . . . في يوم موتك ضاحكا سرورا

عن صالح أبي الخليل قال : لما نزلت هذه الآية فما ضحك النبي - صلى

الله عليه وسلم - بعد ذلك الا أن يتسم . وفي لفظ : فما رئى النبي - صلى الله

عليه وسلم - ضاحكا ولا مهتسما حتى ذهب من الدنيا .

وقال أبو هريرة : لما نزلت " أفمن هذا الحديث تعجبون " قال أهل

الصفة انا لله وانا اليه راجعون ، ثم بكوا حتى جرت دموعهم على خدودهم

فلما سمع النبي - صلى الله عليه وسلم - بكاءهم بكى معهم ، فبكينا لبكائهم ،

فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - ( لا يلج النار من بكى من خشية الله

---

(١) سورة يوسف الآية : ١١١ .

(٢) روح المعاني ٢٧ / ٦٨ .

ولا يدخل الجنة مصر على معصية الله ، ولولم تذنبوا لذهب الله بكم  
ولجاء بقوم يذنبون فيففر لهم ويرحمهم انه هو الغفور الرحيم (١) .

وفي صحيح البخارى (٢) : ( لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا

• ولبكيتم كثيرا ) .

قال أبو حازم (٣) : نزل جبريل على النبي — صلى الله عليه وسلم — وعنده

رجل يركى ، فقال له من هذا ؟ قال : هذا فلان ، فقال جبريل :

انا نزن أعمال بني آدم كلها ، الا البلاء ، فان الله تعالى ليطفئ

بالدمعة الواحدة بحورا من جهنم (٤) .

قوله تعالى : " أمن هذا الحديث " : متعلق بتعجبون ، ولا يجسى

فيه الاعمال ، لان شرط الاعمال تأخر الممولى عن العوامل ، وهو هنا متقدم ،

وفيه خلاف ، وعليه تتخرج الآية الكريمة ، فان كلا من قوله : " تعجبون ، وتضحكون ،

ولا تبكون " يطلب هذا الجار من حيث المعنى (٥) .

---

(١) أخرجه في الدر المنثور ١٣١/٦ ، أخرج الفقرة الاولى منه الترمذى

٢٦٠/٥ ، وأحمد ٦٠٠/٦ ، وأحمد ٥٠٥/٢ ، والفقرة الاخيرة : لولم تذنبوا

الخ . مسلم في كتاب التوبة ٢١٠٦/٤ حديث رقم ١١ ، وأحمد

٢٨٩/١ ، وأما الفقرة الوسطى ولا يدخل الجنة مصر ، فلم أجد لها .

(٢) صحيح البخارى / ارشاد السارى ٢٧٨/٩ .

(٣) القرطبي ١٢٣/١٧ .

(٤) لم أعثر عليه .

(٥) الفتوحات الالهية ٢٤٠/٤ .



قوله تعالى : " وأنتم سامدون " : هذه الجملة يحتمل أن تكون  
مستأنفة ، أخبر الله عنهم بذلك ، ويحتمل أن تكون حالا أي انتفى عنكم  
البكاء في حال كونكم سامدين ، والسمود القفلة ، والسهو عن الشيء ،  
والاعراض واللهمو ، وقيل الخمود ، وقيل الاستكبار .

وقال في الصحاح (١) : سمدا رفع رأسه تكبرا فهو سامسد .  
وقال ابن الأعرابي : السمود اللهمو ، والسامد اللاهي ، يقال للقينة  
اسدينا ، أي ألهينا بالفناء .

وقال الجرد : سامدون ، خامدون .  
وقال مجاهد : غضباب ، صرطمون ، والبرطمة الاعراض .  
وقيل : أشرون بطرون ، ساهون لاهون لاعبون .

قال :

ألا أيها الانسان انك سامسد . لأنك لا تفنى ولا أنت هالك (٢)

وذكر القرطبي عن ابن عباس : ان السمود هو الفناء باليمانية ، كانوا  
إذا سمعوا القرآن تخننوا ولعبوا (٣) .

---

(١) الصحاح ٣١٢/١ .  
(٢) البحر المحيط ١٥٥/٨ .  
(٣) القرطبي ١٢٣/١٧ ، فتح البيان ١٨٩/٩ - ١٩٠ ،  
الفتوحات الإلهية ٢٤٠/٤ ، الدر المنثور ١٣٢/٦ .

قوله تعالى : " فاسجدوا لله واعبدوا " : لما منح سبحانه المشركين على الاستهزاء بالقرآن والضحك منه ، والسخرية وعدم الانتفاع بمواعظهم وزواجره ، أمر عباده المؤمنين بالسجود لله والعبادة له ، أي اذا كان الامر كذلك فاسجدوا لله .

قال ابن جرير : يقول تعالى ذكوه : " فاسجدوا لله " أيها الناس فسي صلاتكم دون من سواه من الالهة والانداد ، واياهم فاعبدوا دون غيره ، فانه لا ينهى أن تكون العبادة الا له ، فأخلصوا له العبادة والسجود ، ولا تجعلوا له شريكا في عبادتكم اياه .

واختلف في المراد بالسجود هنا على أقوال :

- ( ١ ) أنه سجود التلاوة . قاله ابن مسعود ، وه قال أبو حنيفة والشافعي .
- ( ٢ ) أنه سجود الفرض في الصلاة . وهو قول ابن عمر ، فكان لا يراها من عزائم السجود ، وه قال مالك .
- ( ٣ ) أن المراد سجود الشكر على الهداية .
- ( ٤ ) قال مقاتل : يعني بقوله ( فاسجدوا ) الصلوات الخمس ، قوله ( واعبدوا ) من عطف العام على الخاص ، قوله ( لله ) اللام لام الاختصاص ، فلا سجود الا لله وحده ، لا لصنم ولا غيره ( ١ ) .

---

( ١ ) القرطبي ١٢٣/١٧ ، تفسير الخازن مع تفسير البهوي ٢٢٥/٦ ، فتح البيان ١٩٠/٩ ، زاد المسير ٨٦/٨ .

قال في ظلال القرآن (١) عند قوله : " أقم هذا الحديث .. " السخ

السورة .

قال : وهذا الحديث جد عظيم ، يلقى على كاهل الناس واجبات ضخمة

وفي الوقت ذاته يقودهم الى المنهج الكامل ، فم يجبون ؟ وم يضحكون ؟

وهذا الجد الصارم ، وهذه التبعات الكبيرة ، وما ينتظر الناس من حساب

على حياتهم في الارض ، كله يجعل البكاء أجدر بالموقف الجد ، وما وراءه من

الهول والكرب .

قال : وهنا يرسلها صحيحة مدوية ، ويصرخ في آذانهم وقلوبهم ،

ويهتف بهم الى ما ينبغي أن يتداركوا به أنفسهم ، وهم على حافة الهاوية

" فاسجدوا لله واعبدوا " ، وانها لصيحة مزلزلة ، مذهلة في هذا

السياق ، وفي هذه الظلال ، ومد هذا التمهيد الطويل الذي ترمش له

القلوب ، ومن ثم سجدوا ، سجدوا وهم مشركون ، وهم يمارون في الوحى

والقرآن ، وهم يجادلون في الله والرسول ، سجدوا تحت هذه المطارق

الهائلة التي رقت على قلوبهم ، والرسول - صلى الله عليه وسلم - يتلو هذه

السورة عليهم ، ومنهم المسلمون والمشركون ، ويسجد فيسجد الجميع مسلمين

ومشركين ، لا يملكون أن يقاوموا وقع هذا القرآن ، ولا أن يتماسكوا لهذا

السلطان ، ثم أفاقوا بعد فترة فاذا هم في ذهول من سجودهم

كدهولهم وهم يسجدون ، وقد وعدت بالكلام مفصلا على سجود التلاوة وما هي حجة

المالكية في عدم السجود في هذه السورة ، وسأبحث الموضوع بحثا خاصا بمد

المعنى الاجتالي للايات - ان شاء الله - .

---

(١) في ظلال القرآن ٣٤١٩/٢٧ .

### " المعنى الاجمالي للآيات "

أخبر سبحانه وتعالى في هذه الآيات أن هذا القرآن فيه نذارة للمنزل عليهم ، كما أنذرت الكتب المنزلة قبله أصحابها ، أو هذا الرسول — صلى الله عليه وسلم — نذير لهذه الأمة من العذاب الشديد ، كما أنذرت الرسل قبله أممها .

وقد ورد أنه — صلى الله عليه وسلم — لما نزل عليه قوله تعالى : " وأنذر عشيرتَكِ الاقربين " (١) جمع أهلها كلهم وقال : انى نذير لكم بين يدي عذاب شديد (٢) . أو كما قال فهو — صلى الله عليه وسلم — قد أنذر أمته فلم يترك شيئاً يقربها من الجنة الا وأمرها به ، ولم يترك شيئاً يبعد عنها عن النار الا حذرها منه .

وفي الآيات نفسها أخبر أن القيامة قد قربت وحان مجيئها ، وقد ورد أنه — صلى الله عليه وسلم — قد بعث هو والساعة كهاتين ، وأشار بأصبعه السبابة والوسطى ، مما يدل على قربها ، ولكن مع ذلك لا يعلم وقتها بالتحديد ، متى تقوم ، الا الله وحده سبحانه وتعالى ، فقد استأثر بعلمها ، ولهذا قال الله عز وجل : " يسئلونك عن الساعة أيا ن مرساها قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو " (٣) .

(١) سورة الشعراء الآية : ٢١٤ .

(٢) أخرجه البخارى — كتاب التفسير ٥٠١/٨ حديث رقم ٤٧٧١ .

(٣) سورة الاعراف الآية : ١٨٧ .

قال تعالى : " يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك  
لعمل الساعة تكون قريبا " (١).

قال تعالى : " ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى  
الارحام وما تدرى نفس من اذنا تكذب غدا وما تدرى نفس بأى ارض تصوت  
ان الله عليم خبير " (٢).

وفى حديث جبريل - عليه السلام - حين سأل رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - عن الساعة ، قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل . قال :  
أخبرنى عن أماراتها ؟ قال : أن تلد الأمة ربتها ، وأن ترى الحفاة  
المرأة العالة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان (٣).

هذا وكما أن الساعة لا يعلم مجيئها الا الله ، فكذلك هو الذى يكشف  
الكربات اذا غشيت .

قال تعالى : " وان يمسك الله بضرفلا كاشف له الا هو وان يردك  
بغير فلا راد لفضله " (٤).

قال تعالى : " أمن يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم  
خلفاء الارض " (٥).

---

(١) سورة الاحزاب الاية : ٦٣ .

(٢) سورة لقمان الاية : ٣٤ .

(٣) أخرجه مسلم ٣٦/١ .

(٤) سورة يونس الاية : ١٠٧ .

(٥) سورة النمل الاية : ٦٢ .

ثم انه تعالى ذكر في هذه الايات أنهم يحبون من هذا القرآن ، ذكر  
ذلك على سبيل الاستفهام التوبيخي ، وأنهم يضحكون عند سماعه ، وقد كان  
الواجب عليهم أن ينصتوا ويخشعوا عند سماعه .

قال تعالى : " واذ اقرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم  
ترحمون " (١) .

فالاولى بمن يسمع القرآن أن ينصت له ويستمع اليه سماع تدبر وخشوع ،  
ولا يعرض عند سماعه ، فهذا من صفات المشركين .

قال تعالى في وصف المشركين عند سماع القرآن : " حم تنزيل من  
الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون بشيرا ونذيرا  
فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون وقالوا قلومنا في أكنة مما تدعونا اليه  
وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل اننا عاملون " (٢) .

وقال تعالى : " وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه  
لعلكم تغلبون " (٣) .

فالواجب على من يسمع القرآن أن يخضع ويتهاكى ان لم يدك ، فقد  
قال العلماء : ان الهك مستحب عند سماع القرآن .

---

(١) سورة الاعراف الاية : ٢٠٤ .

(٢) سورة فصلت الايات : ١-٥ .

(٣) سورة فصلت الاية : ٣٦ .

وروى أنه قال — صلى الله عليه وسلم — : ( لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ) (١) .

وذكر أهل التفسير أن هذه الآية لما نزلت بكى الصحابة ، وكى رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ، ويروى أنه ما رثى بعد ذلك ضاحكا قط .

فإذا كان هذا حال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — عند سماع مثل هذه الآية ، والرعييل الأول من الصحابة ، فكيف حال غيرهم من المسلمين ، ممن حاله الاشتغال دائما باللهم ، والأعراض عن ذكر الله .

ثم ختم هذه الآيات بالأمر بالسجود لله وحده ، لأنه المستحق لذلك ، فلا يستحق غيره ، فالسجود والعبادة بأنواعها من خواص الله وحده ، فهمن صرف من العبادة شيئا لغير الله ، من دعا ونذر ، فقد صرف حق الله لغيره لمخلوق لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، وذلك يكون من الظالمين .

قال تعالى : " ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين " (٢) .

والظلم في اللغة هو وضع الشيء في غير موضعه (٣) .

وهذا الانسان اذا دعا غير الله الذي خلقه ورباه بنعمه ، فقد ظلم نفسه بالكفر ، لأنه وضع العبادة في غير موضعها ، فمحل العبادة هو أن يعبد الله وحده ،

---

(١) البخارى مع شرحه ارشاد السارى ٢٢٨/٩ .

(٢) سورة يونس الآية : ١٠٦ .

(٣) مختار الصحاح ٤٠٥/١ .

الذى تأله له القلوب ، وتخضع له الجوارح ، ذالكم الله ربكم لا اله الا هو ،  
خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين ، خلق الانسان ويعلم ما توسوس  
به نفسه ، وهو أترب اليه من جبل الوريد ، خلقه من ضعف ، ثم جعل  
من بعد ضعف قوه ، ثم جعل من بعد قوه ضعفا وشييه ، يخلق ما يشاء ،  
فمن كانت هذه نعمته وصفاته سبحانه وتعالى ، فقد خاب وخسر من أشرك  
معه غيره ، فالخير خلقه كلهم ، " ألا له الخلق والامر تبارك الله  
رب العالمين " (١) .

\* \* \*



” الكلام على السجود فى سورة النجم  
وذکر من یرى من الملماء السجود فیها وحجتہ  
وحجة المخالفین له ، والراجع فى نظری  
ثم كلام موجز عن حکم السجود فى التلاوة  
ومواضع السجود فى القرآن ”

(١) یرى الشافعى وأبو حنیفة وأحمد وأکثر أهل العلم السجود فى هذه  
السورة ، لان النبى - صلى الله علیه وسلم سجد عندها (١) .

أدلة هؤلاء ما یتى :

١ - ما ورد فى صحیح البخارى من حدیث عهد الله بن مسعود قال :  
قرأ النبى - صلى الله علیه وسلم - النجم بمكة فسجد فیها ،  
وسجد من معه غیر شیخ ، أخذ كفا من حصى أو تراب فرفعه  
الى جبهته ، وقال : یکفینى هذا ، فرأیته بعد ذلك قتلى  
كافرا .

٢ - حدیث ابن عباس - رضی الله عنهما - أن النبى - صلى الله علیه  
وسلم - سجد بالنجم ، وسجد معه المسلمون والمشركون  
والجن والانس (٢) .

(١) المنفى لابن قدامة ١/٦١٧ .

(٢) الحدیثان فى صحیح البخارى ٣/٢٠٧ - ٢٠٨ شرح فتح الباری .

٣ - وحديث آخر عن عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - أن النهي - صلى الله عليه وسلم - قرأ سورة النجم ، فسجد بها ، فما بقى أحد من القوم الا سجد ، فأخذ رجل من القوم كفا من حصى أو تراب ، فرفعه الى وجهه وقال : يكفينى هذا ، قال عبد الله : فلقد رأيتـــه بعد قتل كافرين (١) .

٤ - وفي الموطأ ، عن ابن شهاب عن الاعرج أن عمر بن الخطاب قرأ بالنجم اذا هوى فسجد فيها ، ثم قام فقرأ بسورة أخرى (٢) .

٥ - ومن روى عنه السجود فى النجم ، بل ان فى الفصل ثلاث سجيدات أبو بكر ، وعلى ، وابن مسعود ، وعمار ، وأبو هريرة ، وابن عمر ، وعمر بن عبد العزيز ، وجماعة من التابعين ، وه قال الثورى والشافعى وأبو حنيفة واسحاق (٣) .

المعتمد أن هذا الشيخ الذى لم يسجد هو أمية بن خلف ، وعند ابن سعد أن الذى لم يسجد هو الوليد بن المغيرة ، وقيل سعيد بن العاص بن أمية ، وقال بعضهم : كلاهما جميعا ، وجزم ابن بطال فى باب سجود القرآن بانه الوليد .

---

(١) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٢٠٨/٣ .

(٢) موطأ الامام مالك جمع وترتيب محمد فواد عبد الباقي ١٤٥/١ .

(٣) المشنى لابن قدامة ٦١٦/١ - ٦١٧ .

قال ابن حجر : وهو عجيب منه مع وجود التصريح بأنه أمية بن خلف

ولم يقتل كافرا ببدر من الذين سماوا عنده غيره .

وفى تفسير ابن حبان أنه أبو لهب (١) .

قال ابن حجر (٢) : وفى شرح الاحكام لابن بزيمة أنه منافق ، الا أنه

يرد بأن القصة وقعت بمكة بلا خلاف ، ولم يكن النفاق قد ظهر بعد ، وقد

جزم الواقدي بأنها كانت فى رمضان سنة خمس ، وكانت المهاجرة الاولى الى

الحبشة خرجت فى شهر رجب ، فلما بلغهم ذلك رجعوا فوجدوهم على حالهم

من الكفر فهاجروا .

قال ابن حجر : ويحتمل أن يكون الاربعة لم يسجدوا ، ويكـون

التعميم فى كالم ابن مسعود بالنسبة الى ما اطلع عليه .

(٢) ولم ير مالك السجود فى سورة النجم كغيرها من الفصل (٣) .

واستدل على ذلك بالادلة التالية :

١ - قال مالك : الامر عندنا أن عزائم سجود القرآن احدى عشرة سجدة

ليس فى الفصل منها شىء (٤) .

---

(١) فتح البارى ٢٣٨/١٠ ، طبعة الحلبي وأولاده .

(٢) فتح البارى ٢٣٨/١٠ .

(٣) الفصل قصار السور سوى بذلك لكثرة الفصل بين سورة بالبسطة أو لقصر

اعداد سورة من الاية ، واختلف فى أوله على اثني عشر قولاً ، أشهرها مسن

الحجرات الى آخره ، ورجح ابن كثير أنها من ق ٤ / ٢٢٠ ، الاتقان

١ / ١٨٠ ، عمل أهل المدينة بين مصطلحات مالك وآراء الاصوليين

١ / ١٢٧ الدكتور احمد محمد نور سيف .

(٤) الموطأ ٢٠٧/١ .

قال الباجي في المنتقى (١) : قال بهذا جمهور أصحاب مالك وابن عباس

وابن عمر •

وقال ابن وهب عزائم سجود القرآن أربع عشرة سجدة • أثبت ثلاث

سجدات في الفصل •

وقال ابن حبيب : عزائم السجود خمس عشرة سجدة • فزاد عليها الاخرة

من الحج •

وقد رواه ابن عبد الحكم عن ابن وهب •

وقد أجاب القاضي أبو محمد عما روى من الاحاديث الصحاح في سجود

النبي — صلى الله عليه وسلم — في الفصل ان مالكا لا يفتح السجود في الفصل •

وانما يمنع أن يكون من عزائم السجود •

وعلى هذا يكون القرآن ثلاثة أضرب :

(١) ما لا بد من السجود فيه •

(٢) ما لا يجوز السجود فيه •

(٣) ما خير فيه • وهي المواضع المتكلم فيها •

٢ — ما روى عن ابن عباس أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم — لم يسجد

في شيء من الفصل منذ أن تحول الى المدينة •

أخرجه أبو داود • وأبو علي بن السكن في صحيحه من طريق

أبي قدامة الحارث بن عميد ، عن مطر الوراق ، عن عكرمة ، وأبو قدامة  
ومطر من رجال مسلم ، ولكهما مضمضان (١) .

٣ - انكار أبي سلمة وأبي رافع على أبي هريرة السجود في المفصل ، مما يسدل  
على أن الناس تركوه ، وأن هذا الترك دليل على أنه العمل الاخير  
الذي استقر عليه الامر (٢) .

٤ - انهم يقدمون عمل أهل المدينة على ما ورد من الاحاديث في ذلك ، قالوا :  
ان عمل أهل المدينة بعدم السجود في المفصل يدل على نسخ السجود  
في المفصل ، اذ لو كان باقيا من غير نسخ ، ما عدل أهل المدينة  
عن العمل به (٣) .

- 
- (١) التلخيص الحبير ، تخريج أحاديث الرافع الكبير ٢ / ٨ .  
(٢) ورد في صحيح البخاري من حديث أبي سلمة قال : رأيت أبا هريرة - رضي الله  
عنه - قرأ " اذا السماء انشقت " فسجد بها ، فقلت : يا أبا هريرة ألم  
أرك تسجد ؟ قال : لو لم أر النبي - صلى الله عليه وسلم - يسجد  
لم أسجد . صحيح البخاري شرح فتح الباري ٣ / ٢١٠ .  
(٣) قال الدرديري : عند قول خليل : ( في احدى عشرة لا ثمانية الحج والنجم  
والانشقاق والقلم ) قال : لعدم سجود فقهاء المدينة وقراءتها فيها ،  
تقدما للعمل على الحديث . قال الدسوقي : أي عمل أهل المدينة ممن  
ترك السجود في هذه المواضع الاربعة ، وانما قدم العمل على الحديث  
لدلالة العمل على نسخ الحديث المذكور ، اذ لو كان باقيا من غير نسخ ما عدل  
أهل المدينة عن العمل به . الدسوقي ١ / ٣٠٨ .  
وقال في ميسر الجليل الكبير على مختصر خليل للعلامة محنص  
بابه الديمانى ، ولا في النجم ، وان صح أنه - صلى الله عليه وسلم -  
سجدها وسجد معه الانس والجن حتى المشركون لزعمهم انه مدح آلهم ،  
لان عمل أهل المدينة على تركها يدل على النسخ ١ / ٢٤٨ .

٥ - الحديث الذي ورد عن عمرو بن العاص أنه أقرأه رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - خمس عشرة سجدة في القرآن منها ثلاث في الفصل ، وفي

الحج سجدتان ، قالوا : حديث ضعيف غير صالح للاحتجاج (١) .

٦ - ما جاء في صحيح البخارى عن عطاء بن يسار ، أنه سأل زيد بن ثابت

- رضى الله عنه - فزعم أنه قرأ على النبي - صلى الله عليه وسلم -

والنجم ، فلم يسجد فيها (٢) .

٧ - عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت قال : قرأت على النبي - صلى الله

عليه وسلم - والنجم ، فلم يسجد فيها (٣) .

---

(١) أخرجه ابن ماجه ٣٣٥/١ .

وقال ابن حجر فى التلخيص : أخرجه أبو داود والدارقطنى والحاكم ،

وحسنه المنذرى ، والنووى ، وضمفه عبد الحق ، وابن القطان ، وفيه

عبد الله بن منين وهو مجهول ، والراوى عنه الحارث بن سعيد المتقى

وهو لا يعرف أيضا ، وقال ابن ماكولا : ليس له غير هذا الحديث ٩/٢ .

قال القرطبى ٣٥٧/٧ : وعبد الله بن منين لا يحتج به . قاله أبو محمد

عبد الحق .

(٢) صحيح البخارى شرح فتح البارى ٢٠٩/٣ - ٢١٠ .

وأخرجه النسائى ١٦٠/٢ .

قال ابن حجر فى الفتح : زعم أراد أخبر ، والزعم يطلق على المحقق قليلا

كهذا ، وعلى المشكوك كثيرا ، ومن شواهد قول الشاعر :

على الله أرزاق العباد كما زعم

ويحتمل أن يكون زعم فى هذا الشعر بمعنى ضمن ، ومنه الزعيم غلام

أى الضامن . فتح البارى ٢١٠/٣ .

(٣) صحيح البخارى مع شرحه فتح البارى ٢٠٩/٣ .

٨ - كذلك احتج لمالك في ترك السجود في الفصل بحديث أخرجه ابن ماجه (١) في سننه عن عثمان بن فائد عن عاصم بن رجاء بن حيوة عن المهدي بن عبد الرحمن ، حدثني عمتي أم الدرداء قالت : حدثني أبو الدرداء أنه سجد مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إحدى عشرة سجدة ليس فيها شيء من الفصل : الاعراف ، والرعد ، والنحل ، وبنى اسرائيل ، ومريم ، والحج ، والفرقان ، والنمل ، والسجدة ، و ص ، وحرم السجدة .

قال الزيلعي : وعثمان بن فائد ، قال ابن حبان لا يحتج به وهاه ابن عدي ، وقال أبو داود في سننه ، يروى عن أبي الدرداء عن النبي - صلى الله عليه وسلم - إحدى عشرة سجدة واسناده واه (٢) .  
أقول : والله تعالى التوفيق ، هذا ملخص ما احتج به المالكية من الأدلة لعدم السجود في الفصل ، وفي سورة النجم ، حسب مطالعتي لكتب الحديث والتفسير والفقهاء في هذا المحل ، ولم آل جهدا في المطالعة لأعثر على دليل غير ما ذكرته .

---

(١) ابن ماجه ٣٣٥/١ ترتيب محمد فواد عبد الباقي .  
(٢) نصب الراية لأحاديث الهداية للزيلعي ١٨٢/٢ .

مناقشة ما استدل به المالكية :

(١) عبارة مالك في الموطأ ( الامر عندنا أن عزائم السجود .. السنخ )

لا تدل الا على أن عزائم السجود محصورة في هذه السجودات فقط ، فليس هناك اجماع ولا عمل يدل على منع السجود في غير هذه المواضع ، وأن ما عداها منسوخ بالعمل .

ولهذا تعددت الروايات عن مالك في العدد الذي أخذ به في

سجودات التلاوة (١) .

(٢) ان السجود في الفصل قال به الخلفاء الراشدون وغيرهم من الصحابة

والتابعين .

(٣) قد روى في الموطأ حديث أبي هريرة في سجوده - صلى الله عليه وسلم -

في الانشقاق ، وسجود عصر في النجم ، ولو كان العمل عنده مخالفا

لذلك لقال بعد ذلك : ليس عليه العمل كما دنته ، وفي نفس السباب

يروى نزول عصر عن المنبر للسجدة ، فيقول بعده : ليس العمل على

أن ينزل الامام اذا قرأ السجدة على المنبر فيسجد (٢) .

وقد ذهب القاضي عبد الوهاب الى أن مالك لا يمنع السجود في

الفصل ، وانما يمنع أن يكون من عزائم السجود (٣) .

---

(١) ذكر الباجي في المنتقى عن ابن وهب أن عزائم السجود أربع عشرة ،

وذكر عن ابن حبيب خمس عشرة سجدة ١/١ - ٣٥١ - ٣٥٢ .

(٢) موطأ الامام مالك ١/١٤٥ .

(٣) المنتقى ١/١ - ٣٥٢ - عمل أهل المدينة المصدر السابق ١/١٣٦ .



(٤) أما حديث ابن عباس أنه لم يسجد في شيء من المفصل منذ أن تحول

إلى المدينة فيرد عليه بأمرين :

١ - أن في هذا الحديث رجلين ضميمين هما : أبو قدامة ، ومطهر

الوراق ، وفيه اختلاف في أسناده .

٢ - وعلى تقدير ثبوته فرواية من أثبت ذلك أرجح ، إذ المثبت مقدم

على الناقص (١) .

(٥) أما إنكار أبي سلمة وأبي رافع على أبي هريرة فلا يدل على عدم السجود

في المفصل ، ولهذا رد عليهما أبو هريرة ، بأنه رأى رسول الله - صلى الله

عليه وسلم - يفعله ، وهذا كاف ، ثم إنهما لما رد عليهما هذا الرد

ما أنكروا عليه ذلك ، وغاية ما هنالك أن يقال إنهما كانا يظنان ، ولم

يلتزمهما سجوده في المدينة في المفصل .

قال ابن حجر : ويدل على بطلان المدعى أن أبا سلمة وأبا رافع

لم ينازعا أبا هريرة بعد أن أعلمهما بالسنة في هذه المسألة ، ولا احتجا

عليه بالعمل على خلاف ذلك .

قال ابن عبد البر ، وأي عمل يدعى مع مخالفة النبي - صلى الله

عليه وسلم - والخلفاء الراشدين بعده (٢) .

---

(١) التلخيص الحبير ، تخرجه أحاديث الرافع الكبير ٨/٢ .

(٢) فتح الباري ٢١٠/٣ .

(٦) أما دعوى المالكية — في ترك السجود — في الفصل بحمل أهل المدينة ،

وأن عمل أهل المدينة يدل على النسخ ، فهذا مردود بما يأتي :

١ — ما ثبت في صحيح البخاري (١) من سجد أبي هريرة فـسـى

” اذا السماء انشقت ” .

٢ — روى البزار والدارقطني من طريق هشام بن حسان عن ابن سيرين

عن أبي هريرة أن النبي — صلى الله عليه وسلم — سجد في سورة

النجم ، وسجدنا معه ، والحديث رجاله ثقات .

٣ — وروى ابن مردويه في التفسير باسناد حسن عن العلاء بن عبد الرحمن

عن أبيه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه رأى أبا هريرة سجد فسـى

خاتمة النجم ، فسأله ؟ فقال : انه رأى رسول الله — صلى الله

عليه وسلم — يسجد فيها ، وأبو هريرة انما أسلم بالمدينة .

وروى عبد الرزاق باسناد صحيح عن الأسود بن يزيد عن عمر

أنه سجد في ” اذا السماء انشقت ” ومن طريق نافع عن ابن عمر

أنه سجد فيها ، وفي هذا رد على من زعم أن عمل أهل المدينة

استمر على ترك السجود في الفصل ، ويحتمل أن يكون المنفى

المواظبة على ذلك ، لان الفصل تكرر قراءته في الصلاة ، فتترك

السجود فيه كثيرا لئلا تختلط الصلاة على من لم يفقه .

---

(١) صحيح البخاري شرح فتح الباري ٢/٢١٠ .

قال ابن حجر : أشار الى هذه اللمة مالك في قوله : بترك السجود  
في الفصل أصلاً (١) .

(٧) أما الحديث المروى عن عمرو بن العاص أن رسول الله — صلى الله عليه وسلم —  
أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن ، ثلاث منها في الفصل ، واثنان  
في الحج ، فتضميف المالكية له صحيح ، فان فيه رجلين مجهولين ،  
والحديث اذا كان فيه مجهول يصير ضعيفا بسنده الذي وجد في  
مجهول ، فأحرى ان كان فيه أكثر من واحد .

قال ابن حجر : فيه عهد الله بن منين ، وهو مجهول ، والراوى  
عنه الحارث بن سعد العتقى وهو لا يصرف (٢) .

وقال القرطبي (٣) : عهد الله بن منين لا يحتج به ، قاله أبو محمد  
عهد الحق مع أن الهنوى والمنذرى حسنا هذا الحديث .

(١٤٨) حديثا زيد بن ثابت أنه قرأ على النبي — صلى الله عليه وسلم — النجم ،  
ولم يسجد ، ويرد على هذا بأن ترك السجود في هذه الحال لا يسدل  
على ترك السجود مطلقا ، لاحتمال أن يكون ترك السجود في ذلك الوقت  
لكونه بلا وضوء ، أو لكون الوقت وقت كراهة ، أو لكون القارىء كان

---

(١) فتح البارى ٣/٢٠٩ .

(٢) التلخيص الجبير ٢/٩ .

(٣) الجامع لاحكام القرآن ٧/٣٥٧ .

لم يسجد ، أو لاحتمال ترك السجود لبيان الجواز وهذا أرجح (١) .  
والدليل اذا تطرق اليه الاحتمال سقط به الاستدلال .

### الراجع فى نظرى :

هذا وان الذى ترجح عندى هو ثبوت السجود فى الفصل الذى هو  
قول الجمهور للاحاديث الصحيحة التى تقدمت ولعمل الخلفاء الراشد بين  
وأجلة الصحابة كأبى هريرة .

وقد نقل عن مالك (٢) أنه لا يمنع السجود فى الفصل ، وانما يبرى  
أنه ليس من عزائم السجود ، فالانسان مخيران شاء سجد ، وان شاء ترك .

قال صاحب المواق فى حاشيته على الخطاب شرح مختصر خليل : قال  
عبد الوهاب : لم يمنع مالك السجود فى الفصل ، وانما منع أن يكون من عزائم  
السجود التى يعزم على الناس السجود فيها .

ومن أحكام ابن المربى (٣) : ثبت فى الصحيح أن أبا هريرة قرأ  
" اذا السماء انشقت " فسجد فيها ، فلما انصرف أخبرهم أن رسول الله - صلى  
الله عليه وسلم - سجد فيها ، وقد قال مالك انها ليست من عزائم السجود ،  
قال ابن المربى : والصحيح أنها منه ، وهى رواية المدنيين عنه ، وقد اعتضد

---

(١) فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ٢٣/١٥٨-١٥٩ ، فتح البارى ٣/٢٠٩ .

(٢) الباجى ، المنتقى ١/٣٥١-٣٥٢ ، والخطاب مع المواق ٢/٦١ .

(٣) المواق مع الخطاب شرح المختصر ٢/٦١ .

فيها القرآن والسنة ، وكان ابن العربي اذا صلى بالناس اماما ترك قراءة هذه  
السورة مخافة أن ينكروا عليه انكارا شديدا ، بحيث يكون في ذلك تشويش ،  
اما ان صلى وحده فانه يقرأها ويسجد عندها .

فالحق الذي لا غبار عليه أن السجود في الفصل ثبت في سورة النجم  
بالذات من عمل النبي - صلى الله عليه وسلم - وعمل الصحابة من بعده ، وعمل  
أهل المدينة خاصة ، كلبى هريرة وغيره ، فلا نسخ ثابت صحيح ، يرجع  
اليه .

قال ابن العربي (١) : كان مالك يسجدها في خاصة نفسه ، فالواجب  
على المسلم اذا ثبت له السنة أن يعمل بها ، وأن لا يتركها لقول قائل مهمما  
كان أمره ، وشأنه .

قال الامام مالك : كل كلام يؤخذ منه ويرد الا كلام صاحب هذا  
القبر .

وقال الشافعي : أجمعت الامة على أن من استبان له سنة رسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - ليس له أن يدعها ، لقول كائن من كان ، فغير المصمم  
من الخلق كلامه يعرض على الميزان الذي هو الكتاب والسنة " فان تنازعتم  
في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير  
وأحسن تأويلا " (٢) ، فان كان موافقا للكتاب أو للسنة وجب العمل به ، وان كان  
مخالفا لهما رد على صاحبه .

---

(١) أحكام القرآن لابي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي ، تحقيق  
على محمد الهجاوي ١٧٢٣/٤ .  
(٢) سورة النساء الآية : ٥٩ .

قال تعالى : " فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة

أو يصيبهم عذاب أليم " (١) .

قال تعالى : " وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه

فاتتهوا " (٢) .

والله تعالى التوفيق .

\* \* \*

---

(١) سورة النور الآية : ٦٣ .

(٢) سورة الحشر الآية : ٧ .

” حكم سجود التلاوة ”

( ١ ) ذهب جمهور العلماء الى أن سجود التلاوة سنة للقارىء والمستمع ،  
وأنة ليس بواجب .

ذهب الى هذا مالك والشافعى ، وأحمد ، والاوزاعى ، والليث ،  
وهذا مذهب عمر ، وابنه عبد الله ، رضى الله عنهما ( ١ ) .

أدلة الجمهور :

١ - ما روى زيد بن ثابت قال : قرأت على النبى - صلى الله عليه وسلم -

والنجم ، فلم يسجد منا أحد . متفق عليه ( ٢ ) .

٢ - انه اجماع الصحابة ( ٣ ) .

وروى البخارى والاثم عن عمر أنه قرأ يوم الجمعة على المنبر

بسورة النحل ، حتى اذا جاء السجدة نزل ، فسجد وسجد

الناس ، حتى اذا كانت الجمعة القابلة قرأ بها ، حتى اذا جاء

السجدة قال : يا أيها الناس انما نمر بالسجود فمن سجد

فقد أصاب ، ومن لم يسجد فلا اثم عليه ، ولم يسجد عمر . . .

وفى لفظ : ان الله لم يفرض علينا السجود الا أن نشاء ( ٤ ) .

---

( ١ ) المشنى لابن قدامة ١ / ٦٢٣ .

( ٢ ) صحيح البخارى شرح فتح البارى ٣ / ٢٠٩ .

( ٣ ) المشنى لابن قدامة ١ / ٦٢٣ .

( ٤ ) صحيح البخارى شرح فتح البارى ٣ / ٢١٣ .

وفى رواية الاثرم فقال : ( على رسلكم ان الله لم يكتبها علينا الا ان نشاء  
فقرأها ولم يسجد ، ومنهم من أن يسجدوا ، وكان هذا بحضرة جمع  
كثير من الصحابة ، فلم ينقل عن أحد منهم انكاره ، ولا نقل  
خلافه (١) .

٤ - ومن الادلة على أن سجود التلاوة غير واجب ، ما أشار اليه بعض  
المعلماء (٢) من أن آيات السجود منها ما هو بصيغة الخبر ،  
ومنها ما هو بصيغة الانشاء الامر ، فلو كان السجود فى التلاوة  
واجبا لكان فى الايات التى وردت بالامر اخرى ، وأجسدى  
أن يتفق عليه ، ولم يقع فيه خلاف بينما الواقع أن آيات السجود  
التى بها الامر ، كالنجم ، واقرأ ، حصل فيها الخلاف (٣) .

(٢) ذهب الامام أبو حنيفة - رحمه الله - وأصحابه الى القول بوجوب  
السجود فى التلاوة (٤) مستدلين بالادلة التالية :

١ - قول الله تعالى : " فما لهم لا يؤمنون واذ قرء عليهم  
القرآن لا يسجدون " (٥) .

قالوا : ولا يندم الا على ترك واجب .

- 
- (١) المغنى ، المصدر السابق ١/٦٢٤ .
  - (٢) المراد بالبعض هنا الطحاوى .
  - (٣) فتح البارى تلخيصا ٣/٢١١ .
  - (٤) المغنى ١/٦٢٣ ، فتح البارى ٣/٢١٢ .
  - (٥) سورة الانشقاق الاية : ٢١ .



- ٢ — ولأنه سجود يفعل في الصلاة فكان واجبا كسجود الصلاة (١) .
- ٣ — ما أخرجه مسلم ، أمر آدم بالسجود فسجد ، فله الجنة ، وأمرت بالسجود فأبيت فلى النار (٢) .
- ٤ — كذلك قال الاحناف ، كان الرسول — صلى الله عليه وسلم — يحافظ عليه .

رد الجمهور على ما استدل به الاحناف :

- (١) فأما الآية التي ورد فيها ذم من لم يسجد ، فإنه ذمهم لترك السجود غير معتقد ين فضله ولا مشروعيته .
- (٢) أما قولهم : فإنه سجود يفعل في الصلاة ، فكان واجبا كسجود الصلاة فإن قياسهم هذا ينتقض بسجود المسهو ، فإنه عندهم غير واجب (٣) .
- (٣) أما حديث أمر آدم بالسجود ، فلا حجة فيه ، لأنه اخبار عن السجود الواجب .
- (٤) أما مواظبة النبي — صلى الله عليه وسلم — فكأمره تدل على الاستحباب أو الاستئناس لوجود الصارف عن الوجوب ، خصوصا وأنه ورد في صحیح البخارى (٤) . قيل لعمران بن حصين : الرجل يسمع السجدة ولم يجلس لها قال : رأيت لوقعد لها ، كأنه لا يوجهه عليه .

(١) المفسنى ٦٢٤/١ .

(٢) مسلم /باب اطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة ، نصب الراية ٢/١٧٨ .

(٣) المفسنى لابن قدامة ٦٢٤/١ .

(٤) صحیح البخارى شرح فتح البارى ٣/٢١١ .

روايتان في سجود التلاوة عن مالك :

(١) احدى الروايتين : أن سجود التلاوة سنة ليس بواجب ، ولا فضيلة كما هو رأى الجمهور .

(٢) والرواية الثانية عنه : أنه فضيلة وليس بسنة ، قال فى مختصر خليل المالكى ( وهل سنة أو فضيلة ) قال فى الخطاب مع حاشيته المواق :

١ - ابن عرفه الاكثرون أن سجود التلاوة سنة لقولها - يعنى المدونة -

يسجدها بعد العصر والصبح ما لم تصفر ، أو يسفر كالجنازة .

٢ - والقاضى وابن الكاتب فضيلة لقوله : يستحب أن لا يدعمها فى

ابان الصلاة (١) .

قال فى ميسر الجليل على مختصر خليل (٢) : وهل سجود التلاوة

سنة وعليه الاكثر ، لان فيها - يعنى المدونة - أنه يسجد بعد العصر

ما لم تصفر ، ومد الصبح ما لم يسفر ، فجعلها كصلاة الجنائز ،

أو فضيلة ، وهذا قول الباجى ، وابن رشد ، وه صدر ابن

الحاجب .

---

(١) مواهب الجليل شرح مختصر خليل ، الخطاب ومهامه المواق ٦١/٢ ،

والمنتقى شرح موطأ الامام مالك للباجى ٣٥٠/١ .

(٢) ميسر الجليل على مختصر خليل ٢٤٨/١ ، ٢٤٩ .

" ما يشترط لسجود التلاوة "

" وماذا يجب فيه ؟ "

اشترط جمهور الفقهاء لسجود التلاوة ما اشترطوه للصلاة من طهارة

واستقبال قبلة ، وستر عورة •

قال مالك<sup>(١)</sup> : لا يسجد الرجل ولا المرأة ، الا وهما طاهران •

قال الباجي : لان سجود التلاوة صلاة ، فكان من شرطها الطهارة

كسائر الصلوات •

قال ابن قدامة في المغني<sup>(٢)</sup> : ولا يسجد <sup>الا</sup> وهو طاهر ، وجطة ذلك :

انه يشترط للسجود ، ما يشترط لصلاة النافلة ، من الطهارتين ، من الحدث  
والنجس ، وستر العورة ، واستقبال القبلة ، والنية •

قال : ولا نعلم فيه خلافا ، الا ما روى عن عثمان بن عفان - رضي الله

عنه - في الحائض تسمع السجدة تومي برأسها ، وه قال سعيد بن المسيب •

قال في مواهب الجليل<sup>(٣)</sup> : عند قول خليل ( سجد بشرط الصلاة بلا

احرام ) ابن بشير : أجمعت الامة على أن سجود التلاوة مشروع على الجملة ،

وهو جزء من الصلاة يشترط فيه ما يشترط في الصلاة من طهارة الحدث والنجس ،

وستر العورة ، واستقبال القبلة •

---

( ١ ) الموطأ مع شرحه المنتقى للبايجي ١ / ٢٥٣ •

( ٢ ) المغني لابن قدامة ١ / ٦٢٠ •

( ٣ ) مواهب الجليل شرح مختصر خليل ، الخطاب ٢ / ٦٠ •

قال الشوكاني : ليس في أحاديث سجود التلاوة ما يدل على اعتبار أن يكون الساجد متوضئاً ، وقد كان يسجد معه - صلى الله عليه وسلم - من حضر تلاوته ، ولم ينقل أنه أمر أحدا منهم بالوضوء ، ويهد أن يكونوا جميعاً متوضئين •

وقد روى البخاري (١) عن ابن عمر أنه كان يسجد على غير وضوء •  
قال في فتح الباري (٢) : لم يوافق ابن عمر أحد على جواز السجود ، بلا وضوء إلا الشعبي •

ويكبر لها عند الخفض والرفع منها ، قال بهذا عامة الفقهاء ، ولا سلام لها عند الجمهور (٣) •

وقيل : يسجد لها في سائر الاوقات لانها صلاة بسبب ، وهو قول الشافعي •

وقيل : ما لم يسفر الصبح ، أو ما لم تصفر الشمس (٤) •

والصحيح أنه يجوز للإمام والمنفرد أن يقرأ آية السجدة في صلاته ، فرضاً كانت ، أم نفلًا ، جهرية ، أم سرية ، لحديث البخاري (٥) •

روى البخاري عن أبي رافع قال : صليت مع أبي هريرة صلاة العشة ، فقرأ

" إذا السماء انشقت " فسجد فيها ، فقلت يا أبا هريرة ما هذه السجدة ؟

---

(١) صحيح البخاري شرح فتح الباري ٢٠٧/٣ •

(٢) فتح الباري ٢٠٨/٣ •

(٣) الحطاب مع المواق ٦١/٢ ، والمغني لابن قدامة ٦٢١/١ •

(٤) المغني ، نفس المصدر ٦٢٣/١ ، والمنتقى ، المصدر السابق ٣٥١/١ •

(٥) صحيح البخاري شرح فتح الباري ٢١٤/٣ •

فقال : سجدت فيها خلف أبي القاسم — صلى الله عليه وسلم —  
فلا أزال أسجدها حتى ألقاه .

وأما المستمع فانه يسجد ، بشرط أن يكون التالي ممن يصلح أن يكون له  
أما ما ، فان كان صبيا ، أو امرأة ، فلا يسجد السامع ، وشرط أن يسجد  
التالي ، فان لم يسجد التالي ، فليس على السامع سجود ، وقيل يسجد (١) .

قال في الخطاب (٢) : وانظر ، الاستاذ اذا قرأ التلميذ السجدة  
فقيل يسجد القارئ ، بسجود القارئ ، اذا كان بالفصاحة في أول سجدة تمر به ،  
وليس عليهما السجود فيما بعد ذلك ، وقيل لا سجود عليهما ، ولو في أول مرة .  
واعلم أيها القارئ أن السجدة يسن فيها الدعاء ، وقد ورد في  
ذلك ما يأتي :

قال أحمد (٣) : أما أنا فأتقول سبحان ربى الاعلى .

قد روت عائشة رضی الله عنها — أن النبي — صلى الله عليه وسلم — كان  
يقول في سجود القرآن بالليل : سجد وجهي للذي خلقه ، وصوره ، وشمق  
سمعه وصوره بحوله وقوته .

قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح (٤) .

- 
- (١) المغنى لابن قدامة ٦٢٥/١ ، الخطاب مع المواق ٦١/٢ .  
(٢) الخطاب ، نفس المصدر ٦١/٢ .  
(٣) المغنى ٦٢٢/١ .  
(٤) أخرجه مسلم ٥٣٤/٢ ، كتاب صلاة المسافرين حديث رقم ٢٠١ ، والترمذى  
كتاب الجمعة

وروى عن ابن عباس -رضي الله عنهما- قال : جاء رجل الى النبي  
-صلى الله عليه وسلم- فقال يا رسول الله ! انى رأيتنى الليلة أصلى خلف  
شجرة ، فقرأت السجدة ، فسجدت ، فسجدت الشجرة لسجودى ، فسمعتها  
وهى تقول : اللهم اكب لى بها عندك أجرا ، وضع عنى بهما وزرا ،  
واجعلها لى عندك ذخرا ، وتقبلها منى ، كما تقبلتها من عبدك داود ، فقرأ  
النبي -صلى الله عليه وسلم- سجدة ، ثم سجد ، فقال ابن عباس ، فسمعتنه  
يقول : مثل ما أخبره الرجل عن قول الشجرة .

قال الترمذى : وهذا حديث غريب (١) .

وقال ابن قدامة : ومهما قال من ذلك فحسن (٢) .

\* \* \*

---

(١) الترمذى ١٨١/٣ ، وابن ماجه ٣٣٤/١ كتاب الاقامة -باب سجود

القرآن ، حديث رقم ١٠٥٣ .

(٢) المغنى ٦٢٢/١ .

" مواضع السجود فى القرآن "

" وأقصى ما قيل فى عدد هـا "

وها هى على التوالى

- ( ١ ) " ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحون وله يسجدون " ( ١ ) .
- ( ٢ ) " والله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال " ( ٢ ) .
- ( ٣ ) " والله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون " ( ٣ ) .
- ( ٤ ) " قل آمنوا به أو لا تؤمنوا ان الذين آمنوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا ، ويخرون للاذقان يكون ويزيدهم خشوعا " ( ٤ ) .
- ( ٥ ) " اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وكسبا " ( ٥ ) .
- ( ٦ ) " ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه المذاب ومن يهين الله فما له من مكرم ان الله يفعل ما يشاء " ( ٦ ) .

---

( ١ ) سورة الاعراف الاية : ٢٠٦ .

( ٢ ) سورة الرعد الاية : ١٥ .

( ٣ ) سورة النحل الاية : ٤٩ .

( ٤ ) سورة الاسراء الاية : ١٠٩ .

( ٥ ) سورة مريم الاية : ٥٨ .

( ٦ ) سورة الحج الاية : ١٨ .

- (٧) " يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون " (١) .
- (٨) " وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفورا " (٢) .
- (٩) " ألا يسجدوا لله الذي يخرج الخبث في السموات والأرض ويعلم ما يخفون وما يعلنون " (٣) .
- (١٠) " إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون " (٤) .
- (١١) " وظن داود أنما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وأناب " (٥) .
- (١٢) " ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون " (٦) .
- (١٣) " فاسجدوا لله واعبدوا " (٧) .
- (١٤) " وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون " (٨) .
- (١٥) " كلا لا تطعه واسجد واقترب " (٩) .

\*\*\*

- 
- (١) سورة الحج الآية : ٧٧ .  
(٢) سورة الفرقان الآية : ٦٠ .  
(٣) سورة النمل الآية : ٢٥ .  
(٤) سورة السجدة الآية : ١٥ .  
(٥) سورة ص الآية : ٢٤ .  
(٦) سورة فصلت الآية : ٣٧ .  
(٧) سورة النجم الآية : ٦١ .  
(٨) سورة الانشقاق الآية : ٢١ .  
(٩) سورة الملئق الآية : ١٩ .



خاتمة البحث

" نسال الله سبحانه وتعالى أن يختتم لنا بالحسنى "

هذا وأوجز فيها بعض نتائج البحث التي توصلت اليها ، فأقول

والله أستمين :

من النتائج التي توصلت اليها أن الله سبحانه وتعالى له أن يقسم

بما شاء من خلقه ، بخلاف المخلوق ، فلا يجوز له أن يحلف إلا بالله

عز وجل ، أو بصفاته .

فقد ورد النهى عن الحلف بغير الله ، وأن الصحيح أنه لا ينعقد يمين

بغير الله ، ولو كان نبيا ، أو كعبة ، مما عظم شرعا ، كذلك لما توصلت اليه

ان المراد بالنجم في سورة " النجم " هو الكوكب على التحقيق .

من النتائج كذلك ، أن الضلال في لغة العرب يأتي لعمان كثيرة ، ومن

أشهرها :

( ١ ) الذهاب عن علم حقيقة الامر ، كقول الشاعر :

وتظن سلمى أنني أبغى بها . . بدلا أراها في الضلال تهيم

( ٢ ) الذهاب عن طريق الحق التي جاءت بها الرسل - صلوات الله وسلامه

عليهم - وهذا أشهر مما نيه في القرآن .

( ٣ ) اطلاق الضلال بمعنى الهلاك والضيعة ، ولذا تسمى العرب

الدفن: اضلالا .

( ٤ ) كما يطلق على بطان المصل .

( ٥ ) و يطلق على النسيان .

من النتائج أنه — صلى الله عليه وسلم — اختلف ، هل يجتهد أم لا ؟  
والجمهور على أنه يجتهد — صلى الله عليه وسلم — ، وأن المجتهد  
لا بد أن يكون عالما بنصوص الكتاب والسنة ، خصوصا من ذلك ما يتعلق  
بالحكام .

وكذا من النتائج ، أن الوحي ينقسم الى أقسام ، وأن القرآن لم يكن  
منه شيء ، الهاما ولا مناما ، وإنما كان يقظة كله ، ينزل جبريل على النبي  
— صلى الله عليه وسلم — به يقظة .

كما أن من نتائج البحث : أن الوحي ثبت علميا ما يدل عليه .

كما أن من نتائج البحث التي توصلت اليها ، أنه — صلى الله عليه وسلم —

أسرى به ، وخرج به بجسده ، وروحه ، يقظة ، لا مناما .

ومن النتائج كذلك التي توصلت اليها ، أنه — صلى الله عليه وسلم —

لم ير الله عز وجل بعيني بصره ، وإنما رأى جبريل — عليه السلام —

له سبعمائة جناح ، وأن رؤية الله يوم القيامة واقعة للمؤمنين ، خلافا

للمتزلة .

كما أتى توصلت من خلال البحث الى أن قصة الفرائيق باطلة ، لا صحة

لها ، وإنما هي من وضع الزنادقة . وان كان قد قال بصحتها بعض أهل

الملم ، كآبن حجر مثلاً ، فابن حجر غير مضموم ، عقر الله لنا ولله ،  
فالمفسرون يروون هذه القصة عن ابن عباس من طريق الكلبي عن أبي صالح  
عن ابن عباس ، والكلبي متروك ، كما صرح به العلماء .

ومن النتائج التي توصلت اليها : أن الله ذم الظن في غير ما آية من  
كابه .

وقال - صلى الله عليه وسلم - : اياكم والظن ، فان الظن أكذب  
الحديث .

وأنه يعمل بغلبة الظن في المعاملات ، أما الاعتقاد فالابد فيه  
من اليقين الملمى .

كما أنه من النتائج التي توصلت اليها : أنه يجب الاعراض والتولى عن  
من أعرض عن ذكر الله ، وغفل عنه ، فيجب على المؤمن أن يتعد عن  
من هذه حاله .

ومن نتائج البحث التي توصلت اليها : أن الملائكة حقيقة ، وأنهم أجسام  
نورانية ، خلقهم الله من النور ، جنده سبحانه وتعالى ، لا يعصون الله  
ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون ، لا يعلم عددهم الا هو سبحانه وتعالى ،  
ومن يقول : انهم ليسوا بحقيقة ولا بأجسام ، فهو مكذب بالقرآن والسنة .

وما توصلت اليه في هذا البحث : أن الشفاعة واقعة يوم القيامة لنبينا  
- صلى الله عليه وسلم - بعد أن يأذن الله له ، ويرضاها للمشفوع له ، وأنها  
لا تكون الا للمؤمنين ، فالكافرون لا تنفعهم الشفاعة .

كما توصلت الى أن الذنوب منها صفائر ، ومنها كبائر ، وأن الكبائر  
اختلفت في عددها ، وحاول بعض العلماء أن يجعل كل ذنب حد عليه  
في الدنيا ، أو أتبع بلمن ، أو طرد من رحمة الله ، أو ايعاد بنار ، أن يجعله  
كبيرة ، وهذا أقرب الأقوال في حدها .

ومن النتائج التي توصلت اليها : أن المؤمن لا ينهض له أن يزكى نفسه  
ويفتخر بها ، فالله أعلم بالمتقى ، وأن التزكية ان كانت لغرض صحيح  
فلا مانع منها ، فالذي يمنع تزكية النفس افتخارا وتطاولا على الناس .

كما توصلت الى قاعدة الجزاء ، وهي أن الانسان ليس له الا ما عمل  
ان خيرا فخير ، وان شرا فشر ، كما أنه لا يحمل بما لم يعمل ، لا تزوازة وزر  
أخرى ، وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء .

وقد توصلت كذلك الى أن الصحيح هو السجود في آخر السورة ، وان  
خالف في ذلك المالكية ، فالحق أحق أن يتبع ، فالادلة واضحة  
في السجود في آخرها ، كما هو الحال في غيرها من آيات الفصل الستى  
ورد السجود فيها .

فالمالكية محجوجون في ذلك بالسنة ، وعمل الخلفاء الراشدين ،  
وأهل المدينة ، ككأبي هريرة وغيره — رضى الله عنهم — .

كما توصلت الى أن التحقيق في سجود التلاوة السنية ، لا الوجوب ،  
كما قال الاحناف ، فهم محجوجون بالادلة الواضحة في ذلك .

وأقترح في خاتمة بحثي هذا على كل جامعة في العالم الاسلامى  
أن تجعل في برامجها تخصصات كثيرة لدراسة الكتاب والسنة من قراءات  
في التجويد ، ودراسة في التفسير ، وفي شتى علوم الحديث ، كما هو  
الواقع الان ، والله الحمد في جامعة أم القرى ، زادها الله حرصا على كتاب الله  
وسنة رسوله - صلى الله عليه وسلم ، وجعلها نهراسا يحتذى في كل خير .  
والذى جعلنى أقترح هذا الاقتراح هو أن كثيرا من الشباب المسلم اليوم  
يمزفون عن الدراسات الاسلامية ، لانهم لا يرون في الجامعات الاسلامية  
تشجيعا لأهلها ، بل ان الكثير من الجامعات لا توجد فيه هذه التخصصات  
المفيدة .

كما أنى أقترح على كل طالب علم مهما كان تخصصه أن يحرص على قراءته  
القرآن العظيم ، وفهمه ، وتدبره ، وقراءة كتب التفسير ، قديمها وحديثها ،  
وكذلك قراءة كتب السنة ، فكيف يوصف انسان بأنه طالب علم ، أو عنده شهادة  
عليها ، وهو لا يقرأ القرآن ، ولا السنة .  
والى بحث آخر ان شاء الله .

فألت عصاها واستقر بها النوى . . . كما قرعينا بالاياب المسافر

\* \* \*

اعداد الطالب

محمد عمر حويه الموريتانى

في ١٤٠٣/٧/١ هـ

الفهارس

فَهْ سِرَالِج

” فهرس المراجع ”

---

- (١) القرآن الكريم .
- (٢) صحيح البخارى .
- (٣) صحيح مسلم .
- (٤) موطأ الامام مالك : ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي .
- (٥) سنن أبى داود : الطبعة الثانية ، ١٣٦٩ هـ ، وقد أرجح الى غيرها .
- (٦) سنن الترمذى .
- (٧) سنن النسائى : شرح السيوطى ، وحاشية الامام السندي . الناشر  
المكتبة العلمية ، بيروت ، وقد أرجح الى غيرها .
- (٨) سنن ابن ماجه ، ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي .
- (٩) مسند الامام أحمد . ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي .
- (١٠) المستدرک . للحاكم .
- (١١) تفسير ابن جرير الطبرى . أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى وهامشه  
تفسير غرائب القرآن ، وغرائب الفرقان . الطبعة الثانية  
بالأفست ، ١٣٩٢ هـ .
- (١٢) زاد المسير فى علم التفسير . أبو الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن على  
ابن محمد الجوزى القرشى البغدادى . النسخة المطبوعة على  
نقطة صاحب السمو : الشيخ خليفة بن حمد آل ثانى ، أمير دولة  
قطر . المكتب الاسلامى ، بيروت .



- (١٣) البحر المحيط • أبو عبد الله محمد بن يوسف بن حيان الاندلسي  
الفرناطي الشهير بأبي حيان ، وصهاشه النهر الماد لابي حيان ،  
والدر اللقيط من البحر المحيط ، لتلميذ أبي حيان محمد أحمد  
ابن عبد القادر ، أحمد القيسي ، الناشر مكتبة ومطابع النصر  
الحدیثة ، الرياض •
- (١٤) القرطبي • الجامع لاحكام القرآن • أبو عبد الله محمد بن أحمد  
الانصاري القرطبي • مصورة عن طبعة دار الكتب ، الناشر دار الكتاب  
العربية للطباعة والنشر ، القاهرة ، ١٣٨٢ هـ ، تحقيق  
أحمد عبد المليم البردوني •
- (١٥) تفسير ابن كثير • تفسير القرآن العظيم • للإمام الجليل الحافظ  
عماد الدين أبو الفداء ، اسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي •  
طبعة سنة ١٣٨٨ هـ ، دار التراث العربي ، وقد رجعت السی  
غيرها •
- (١٦) فتح القدير • الجامع بين فني الروايه ، والدرايه من علم التفسير  
محمد بن علي بن محمد الشوكاني • الطبعة الثانية ، وقد  
أرجع الي غيرها •
- (١٧) الفتوحات الالهية • بتوضیح تفسير الجلالين للدقائق الخفية •  
سليمان بن عمر المجيلي ، الناشر عيسى البابي الحلبي • القاهرة •

- ( ١٨ ) تفسير الجالين • للعلامة جلال الدين محمد بن أحمد المحلى •  
وجلال الدين عهد الرحمن بن أبي بكر السيوطى • الناشر مكتبة  
الجمهورية • مصر •
- ( ١٩ ) لباب التأويل فى معانى التنزيل • علاء الدين على بن محمد  
ابن ابراهيم الهندادى • المصروف بالخازن • وهامشه تفسير  
الهنوى • مطبعة التقدم العلمية بمصر •
- ( ٢٠ ) تفسير الهنوى • معالم التنزيل • أبو محمد الحسين الفراء الهنوى •  
مطبعة التقدم العلمية بمصر •
- ( ٢١ ) تفسير النسفى • مدارك التنزيل وحقائق التأويل • أبو البركات  
عبد الله بن أحمد بن محمود النسفى • مطبعة السعادة •  
طبعة أولى •
- ( ٢٢ ) تفسير الزمخشرى • الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل فى  
وجوه التأويل • أبو القاسم جارا الله محمود بن عمر الزمخشرى •  
ومعه كتاب الانتصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال • للامام  
ناصر الدين أحمد بن محمد بن المنير الاسكندرى المالکى •  
الطبعة الاخيرة ١٣٨٥ هـ • مطبعة الحلبي وأولاده • مصر •
- ( ٢٣ ) تفسير الفيضوى • طبعة قديمة • وربما رجعت الى غيرها •
- ( ٢٤ ) حاشية الشهاب على الفيضوى • طبعة قديمة • وقد أرجع  
الى غيرها •

- (٢٥) تفسير الفخر الرازي • التفسير الكبير • الطبعة الاولى • وقد أرجع  
الى غيرها •
- (٢٦) تفسير النيسابورى • غرائب القرآن ورفائب الفرقان • الطبعة الثانية •
- (٢٧) تفسير أبى السعود • الناشر مكتبة الرياض • وقد أرجع الى غيرها •
- (٢٨) روح المعانى • تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى • أبو الفضل  
شهاب الدين السيد محمود الالوسى • الهخدادى • ادارة الطباعة  
الضيرية • مصر • وقد أرجع الى غيرها •
- (٢٩) فتح البيان فى مقاصد القرآن • صديق حسن خان • الناشر  
عبد المحى على محفوظ •
- (٣٠) أضواء البيان فى ايضاح القرآن بالقرآن • الشيخ محمد الامين  
ابن محمد المختار الجكنى • مطبعة المدنى •
- (٣١) تفسير المرافى • الشيخ أحمد مصطفى المرافى • الطبعة  
الثالثة • ١٣٩٤ هـ •
- (٣٢) فى ظلال القرآن • سيد قطب • الطبعة الشرعية السابعة • دار  
الشرق • ١٣٩٨ هـ •
- (٣٣) التفسير الحديث • للقرآن الكريم • حافظ عيسى عمار • وكيل محكمة  
استئناف القاهرة • الناشر مصطفى البابى الحلبسى وأولاده •  
مصر •

- ( ٣٤ ) صفوة التفاسير • لفضيلة الشيخ الصابوني • الطبعة الاولى •
- ( ٣٥ ) مختصر ابن كثير • لفضيلة الشيخ الصابوني • الطبعة الاولى •
- ( ٣٦ ) البرهان في علوم القرآن • بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشى •  
تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم • الطبعة الاولى • ١٣٧٧ هـ •
- ( ٣٧ ) الاتقان في علوم القرآن • جلال الدين عبد الرحمن السيوطي • طبعة  
قديمة ، وقد أرجع الى غيرها •
- ( ٣٨ ) المدخل في علوم القرآن • لفضيلة الاستاذ الدكتور محمد محمد أبو شهبة  
الطبعة الثانية •
- ( ٣٩ ) مناهل العرفان في علوم القرآن • محمد عبد العظيم الزرقاني • مطبعة  
دار احياء التراث العربي • بيروت •
- ( ٤٠ ) مهاجرت في علوم القرآن • لفضيلة الشيخ مناع القطان • الطبعة الرابعة •
- ( ٤١ ) أسباب النزول للواحدى ، أبو الحسن على بن أحمد الواحدى النيسابورى •  
الطبعة الاولى ، الناشر دار المعرفة ، بيروت •
- ( ٤٢ ) الدر المنثور في التفسير المأثور • السيوطي ، ومهامه القرآن الكريم  
مع تفسير ابن عباس • الناشر دار المعرفة •
- ( ٤٣ ) لباب القول في أسباب النزول • جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر  
السيوطي • دار احياء العلوم •
- ( ٤٤ ) أحكام القرآن • لابن العربي • الطبعة الاولى ، وقد أرجع الى غيرها •

- ( ٤٥ ) أحكام القرآن • للجصاص • الطبعة الاولى • وقد أرجع الى غيرها •
- ( ٤٦ ) عمل أهل المدينة • الدكتور أحمد محمد نور سيف • الطبعة الاولى •
- ( ٤٧ ) التبيان في أقسام القرآن • شمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف  
بأبن قيم الجوزية • دار الطباعة المحمدية بالازهر • ١٣٨٨ هـ •
- ( ٤٨ ) التفردات للراغب • أبو القاسم الحسين بن محمد الاصفهاني • تحقيق  
محمد سيد كيلاني •
- ( ٤٩ ) فتح الباري • الحافظ شهاب الدين أبو الفضل العسقلاني • طبعة  
مصطفى الباهي الحلبي • ١٣٧٨ هـ • وقد أرجع أحيانا الى  
غيرها من الطبعات •
- ( ٥٠ ) التلخيص الجبير • ابن حجر • نسخة مصورة عن نسخة مطبوعة  
سنة ١٣٨٤ هـ •
- ( ٥١ ) النووي بشرح مسلم • الطبعة المصرية • وقد أرجع الى غيرها •
- ( ٥٢ ) ارشاد الساري شرح صحيح البخاري • أبو العباس شهاب الدين أحمد  
ابن محمد القسطلاني ومهاشمه مسلم بشرح النووي • نسخة مصورة  
عن طبعة سنة ١٣٠٥ هـ بمصر •
- ( ٥٣ ) عمدة القاري • شرح صحيح البخاري • طبعة قديمة • وقد أرجع الى  
غيرها •
- ( ٥٤ ) المتقى • للباجي • شرح للموطأ • أبو الوليد سليمان بن خلف بن  
سعد بن أيوب الباجي الاندلسي • طبعة مصورة عن الطبعة الاولى ١٣٣٢ هـ •

- (٥٥) الزرقانى • شرح الموطأ • سيد محمد الزرقانى • ملتزم الطبع  
والنشر عبد الحميد أحمد حنفى •
- (٥٦) معالم السنن • شرح سنن أبى داود • للخطابى • طبعة قديمة •  
وقد أرجع لغيرها •
- (٥٧) تحفة الاحوذى شرح الترمذى • للامام الحافظ أبى العلى محمد  
عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفورى • ضبط عربيته وراجع  
اصوله عبد الرحمن محمد عثمان • الناشر محمد عبد المحسن  
صاحب المكتبة السلفية • بالمدينة المنورة •
- (٥٨) النهاية لابن الاثير • فى غريب الحديث • طبعة قديمة • وقد  
أرجع الى غيرها •
- (٥٩) الفائق فى غريب الحديث • للعلامة جلاله محمود بن عمر الزمخشري  
تحقيق على محمد الهجاوى • محمد أبو الفضل ابراهيم • دار  
الفكر • بيروت •
- (٦٠) شرح السنة للبخارى • أبو محمد الحسين بن محمود الفراء البخارى •  
تحقيق شبيب الارناؤوط • الطبعة الاولى •
- (٦١) فيض القدير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير • محمد  
عبد الرؤف المناوى • الطبعة الثانية • دار المعرفة للطباعة  
والنشر •

- (٦٢) الجامع الازهر في أحاديث النهي الانور • مخطوطة مصورة للمناوى •
- (٦٣) نصب الراية • تخرىج أحاديث الهداية • مع حاشيته النفيسة بفيضة  
الامعى فى تخرىج الزيلعى • الطبعة الثانية • توزيع  
المكتب الاسلامى •
- (٦٤) نيل الاوطار • شرح منقى الاخبار • محمد بن على الشوكانسى  
الطبعة الاخيرة •
- (٦٥) مقدمة ابن الصلاح • علم الحديث • تعليق الدكتور نور الدين عتسر •  
الناشر المكتبة العلمية بالمدينة المنورة • مكتبة المنكانى •
- (٦٦) تدريب الراوى • شرح تقريب النواوى • لخاتمة الحفاظ جلال الدين  
عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى • راجعه وحقه عبد الوهاب  
عبد اللطيف • الطبعة الثانية ١٣٩٢ هـ • منشورات المكتبة  
العلمية بالمدينة المنورة •
- (٦٧) الباعث الحثيث • ابن كثير • تحقيق أحمد محمد شاكر •
- (٦٨) نخبة الفكر • ابن حجر • طبعة قديمة •
- (٦٩) المنهاج فى شعب الايمان • أبو عبد الله الحسين بن الحسن الحلیمى •  
تحقيق حلمى فوده • دار الفكر •
- (٧٠) الشفا بتمريف حقوق المصطفى • للقاضى عياض بن موسى اليحصبى الاندلسى •  
تحقيق محمد أمين قره على • أسامه الرفاعى • جمال السيروان •  
نور الدين قره على • مؤسسة علم القرآن • دمشق •

- (٧١) الفسنى لابن قدامة • أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة •  
الناشر مكتبة الرياض الحديثة •
- (٧٢) بداية المجتهد ، ونهاية المقتصد • محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد  
ابن رشد القرطبي • طبع سنة ١٣٨٦ هـ ، الناشر مكتبة  
الكلية الأزهرية •
- (٧٣) مختصر خليل • خليل بن اسحاق المالكي •
- (٧٤) الدسوقي • مع الدرديري • طبعة قديمة •
- (٧٥) جواهر الكليل • تأليف الأزهرى •
- (٧٦) ميسر الجليل على مختصر خليل • محسن بابيه بن عبد الديانى  
الطبعة الاولى •
- (٧٧) مواهب الجليل • الخطاب ، مع حاشية المواقى • مطبعة مكتبة النجاشى ،  
وقد أرجع الى غيرها •
- (٧٨) فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ، أحمد بن تيمية ، جمع وترتيب محمد  
ابن قاسم الماصى النجدى الخنلى • الطبعة الاولى ، وقد أرجع  
الى غيرها •
- (٧٩) اعلام الموقعين عن رب العالمين • للامام ابن قيم الجوزية • تحقيق  
وضبط عبد الرحمن الوكيل ، طبعة سنة ١٣٨٩ هـ ، مطبعة البدنى •
- (٨٠) اغاثة اللفان من مصائد الشيطان • ابن القيم • تحقيق محمد سيد  
كيلانى • مطبعة مصطفى البابى الحلبي وأولاده ، مصر •



- (٨١) كشف الخفاء وزيل الالباس • عما اشتهر من الاحاديث على السنة الناس •  
الشيخ اسماعيل بن محمد المجلوني الجراحي • تصوير عن طبعة  
سنة ١٣٥٢ هـ • دار احياء التراث العربي •
- (٨٢) المستصفى للفضالى • أبو حامد محمد بن محمد الفزالي • الطبعة  
الاولى • ١٣٥٦ هـ •
- (٨٣) ارشاد الفحول • الى تحقيق الحق من علم الاصول • محمد بن عيسى  
ابن محمد الشوكاني • ومهامه شرح الشيخ أحمد بن تاسم  
العبادى الشافعى على شرح جلال الدين محمد بن أحمد المحلى  
الشافعى على الورقات فى الاصول لامام الحرمين • الطبعة الاولى •
- (٨٤) المسودة فى اصول الفقه • تتابع على تصنيفها ثلاثة من آل تميمية •  
محمد الدين أبو البركات شهاب الدين أبو المحاسن عبد الحليم  
ابن عبد السلام • شيخ الاسلام تقي الدين أبو المباس • جمع ابن  
أحمد بن عبد الفنى الحرانى • تحقيق محمد محى الدين  
عبد الحميد • مطبعة المدنى •
- (٨٥) مراقى السمود شرح الشيخ محمد الامين بن أحمد زيدان • الطبعة  
الاولى •
- (٨٦) الاحكام فى اصول الاحكام • للأمدى •
- (٨٧) التبصرة فى اصول الفقه للشميرازى •
- (٨٨) حاشية الايات البيئات على شرح جمع الجوامع للامام المحلى •

(٨٩) المحصول في علم أصول الفقه • تحقيق جابر فياض الملواني •

(٩٠) شرح الحجر الاساسي • الشيخ بداه بن البصيري • الطبعة الاولى •

نواكشوط •

(٩١) القاموس المحيط • مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي • الطبعة

الثانية • الحلبي •

(٩٢) لسان العرب • ابن منظور جمال الدين محمد بن مكرم الانصاري •

طبعة مصورة عن طبعة بولاق •

(٩٣) مختار الصحاح • محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي • ترتيب محمود

خاطر • دار الفكر • بيروت • وربما أرجع الى غيرها •

(٩٤) ألفية ابن مالك •

(٩٥) شرح ابن عقيل • تعليق عبد الحميد محي الدين •

(٩٦) الاشموني • شرح الاشموني علي الالفية • منجج السالك الى ألفية

ابن مالك • تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد • دار الكتاب

المرسي • بيروت •

(٩٧) اسعاف الطلاب شرح قواعد الاعراب • الطبعة الثانية • ١٣٩٤ هـ •

(٩٨) حاشية الصبان • شرح الاشموني • ومنه شرح الشواهد للعيني •

طبعة عيسى البابي الحلبي • القاهرة •

(٩٩) معجم متن اللغة • موسوعة لغوية حديثة للعلامة اللغوي الشيخ

أحمد رضا • مطبعة مكتبة الحياة •

- ( ١٠٠ ) الدين الخالص • صديق حيسن خان • طبعة دار العروسة •
- ( ١٠١ ) اقتضاء الصراط المستقيم ، مخالفة أصحاب الجحيم • شيخ الاسلام  
ابن تيمية • مطبعة مكة المكرمة ، ١٣٨٩ هـ •
- ( ١٠٢ ) الجامع الفريد مجموعة رسائل في التوحيد • مطبوعات الجامعة  
الاسلامية •
- ( ١٠٣ ) الترغيب والترهيب • للحافظ زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوى  
المنذرى • مطبعة الحلبي ، القاهرة •
- ( ١٠٤ ) الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية • اسماعيل بن حماد الجوهري  
تحقيق عبد النفور عطار •
- ( ١٠٥ ) كتاب التبصرة في القراءات المصححة • أبو محمد مكي بن أبي طالب القيرواني  
القرطبي • تحقيق الدكتور القوي محمد غوث الندوي • نشر  
وتوزيع دار السلفية • الطبعة الثانية •
- ( ١٠٦ ) الدرر اللوامع في أصل مقراً الامام نافع ، أبو الحسن علي بن محمد  
ابن علي بن محمد بن الحسين الرباطي المشهور بابن بيري •
- ( ١٠٧ ) شرح نجوم الطولع على الدرر اللوامع • للشيخ سيدي ابراهيم  
المراغسي المظني المالكي ، بالديار التونسية • نسخة مطبوعة  
تديما بتونس •
- ( ١٠٨ ) سلسلة الاحاديث الصحيحة والضعيفة • محمد ناصر الدين الالبانسي •  
المكتب الاسلامي •

( ١٠٩ ) اعجاز القرآن • للباقلانى ، أبو بكر محمد بن الطيب • تحقيق السيد

أحمد صقر • الطبعة الثالثة ، دار المعارف ، مصر •

( ١١٠ ) المقائد الاسلامية • فضيلة الشيخ سيد سابق • الناشر دار الكتاب

المصرى ، بيروت •

( ١١١ ) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان • محمد فؤاد عبد الباقي •

الناشر المكتبة الاسلامية لصاحبها الحاج رياض الشيخ •

( ١١٢ ) أسنى المسالك فى أن من عمل بالراجح ما خرج عن مذهب مالك ،

ومعه الحجر الاساسى • محمد بن البصيرى الملقب بسداة

التدغى الحميرى ، الموريتانى • الطبعة الاولى ، المطبعة

الوطنية ، نواكشوط •

( ١١٣ ) عصمة الانبياء • محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمى الهكرى •

فخر الدين الرازى • الطبعة الاولى ، ١٤٠١ هـ ، دار الكتب

بيروت •

( ١١٤ ) تيسير العزيز الحميد ، شرح كتاب التوحيد • الشيخ سليمان

ابن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب • توزيع الرئاسة العامة

لشئون الحرمين ، وربما رجعت الى غير هذه النسخة •

( ١١٥ ) شرح المفيدة الطحاوية • خرج أحاديثها محمد ناصر الدين

الالبانى • الطبعة الاولى ، ١٣٩٢ هـ •

( ١١٦ ) نصب المجانيق ، لسف قصة الفرانيق • منشورات المكتسب

الاسلامى • محمد ناصر الدين الالبانى •

( ١١٧ ) عالم الملائكة الابرار • عمر سليمان الاشقر • الطبعة الثانية ،

الناشر مكتبة الفلاح ، الكويت •

( ١١٨ ) المنهج فى قواعد الفقه المالكي مع شرح الشيخ محمد الامين

ابن أحمد زيدان • مخطوطة لا تزال فى مكتبة كاتب هذا

البحث •

\* \* \*

فَهِيَ مِنَ الْمَوْضُوعَاتِ

" فهرس الموضوعات "

| <u>الموضوع</u>                                           | <u>الصفحة</u> |
|----------------------------------------------------------|---------------|
| كلمة الشكر والتقدير .....                                | ١ - ٢         |
| المقدمة .....                                            | ٣ - ١٣        |
| التفسير التفصيلي للآيات من قوله : " والنجم اذا هوى ..    |               |
| الى قوله : " وهو بالاتق الاعلى " .....                   | ١٣ - ٣٣       |
| القسم ومعانى الواو .....                                 | ٣٣ - ٣٥       |
| تعريف اليمين فى مصطلح الفقه .....                        | ٣٥ - ٣٧       |
| أحوال القسم اذا اجتمع معه الشرط .....                    | ٣٧ - ٤٠       |
| الواو والمعانى التى تأتى لها .....                       | ٤٠ - ٤٦       |
| هل يجوز القسم بالمخلوقات من المخلوقات ، وما ورد فى       |               |
| ذلك من الاحاديث .....                                    | ٤٦ - ٥٧       |
| الجواب عما ورد فى القرآن والاحاديث من القسم              |               |
| بالمخلوقات .....                                         | ٥٧ - ٦٠       |
| هل تنعقد يمين من حلف بخير الله ، وهل عليه                |               |
| شىء غير الاستغفار .....                                  | ٦١ - ٦٢       |
| تلخيص لما ورد فى القرآن حول القسم من كتاب                |               |
| التبيان والاتقان .....                                   | ٦٣ - ٧١       |
| المعانى التى يأتى لها النجم .....                        | ٧٣ - ٧٧       |
| مناسبة كل وجه ميان المختار من ذلك فى معنى النجم .....    | ٧٧ - ٧٨       |
| الضلال فى اللفظ وفى الشرع ، والمعانى التى يأتى لها ..... | ٧٩ - ٨٣       |

الصفحة

الموضوع

|         |                                                          |
|---------|----------------------------------------------------------|
|         | اجتهاد النهي - صلى الله عليه وسلم - ولمحة موجزة عن       |
|         | تعريف الاجتهاد ، وما شروط المجتهد ، وهل                  |
|         | يجوز الخطأ في الاجتهاد على النهي - صلى الله              |
| ٩٠ - ٨٤ | عليه وسلم - ، والراجع في ذلك .....                       |
| ٩١      | حجج المانعين لاجتهاده - صلى الله عليه وسلم - .....       |
| ٩٥ - ٩٢ | الرد على حجج المانعين لاجتهاده - صلى الله عليه وسلم - .  |
|         | اختلف هل يجوز الخطأ على رسول الله - صلى الله             |
| ٩٧ - ٩٦ | عليه وسلم - في الاجتهاد .....                            |
| ٩٩ - ٩٨ | الوحي في اللفظة .....                                    |
| ١٠١-١٠٠ | الوحي في الشرع ، وأقسامه .....                           |
| ١٠٣-١٠٢ | الوحي الذي بواسطة جهريل .....                            |
| ١٠٤     | القرآن الكريم من أى أقسام الوحي .....                    |
| ١٠٧-١٠٥ | كيف كان بدء الوحي الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - . |
| ١٠٩-١٠٨ | معاني بعض الكلمات في الحديث .....                        |
| ١١٦-١١٠ | الرد على من ينكر الوحي بأدلة علمية .....                 |
| ١١٨-١١٧ | أمثله للمبقرية والمعاقرة .....                           |
|         | المعنى الاجمالي للآيات من قوله تعالى : " والنجم ..       |
| ١٢٠-١١٩ | الى قوله تعالى : " وهو بالاتق الاعلى " .....             |
| ١٣٤-١٢١ | التفسير التفصيلي للآيات .....                            |
| ١٣٥     | أوجه القراءة في " ما كذب الفواد " .....                  |
| ١٤١-١٣٩ | أوجه القراءة في " أفتارونه على ما يرى " .....            |
| ١٤٢     | المعنى الاجمالي للآيات .....                             |



| <u>الصفحة</u> | <u>الموضوع</u>                                           |
|---------------|----------------------------------------------------------|
|               | التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " ولقد رآه نزلة  |
| ١٤٣-١٤٨       | أخرى " الى قوله : " من آيات ربه الكبرى " . . . . .       |
| ١٤٩           | أوجه القراءة في كلمة عندهما ، وجنة . . . . .             |
| ١٥٠           | الاعراب لبعض الكلمات . . . . .                           |
| ١٥١-١٥٦       | التفسير التفصيلي للآيات . . . . .                        |
| ١٥٧           | لطيفة . . . . .                                          |
| ١٥٨-١٥٩       | الاختلاف في معنى الآيات الكبرى . . . . .                 |
| ١٦٠           | الاعراب لبعض الكلمات . . . . .                           |
|               | المعنى الاجمالي للآيات من قوله تعالى : " ولقد رآه نزلة   |
| ١٦١-١٦٢       | أخرى " الى قوله : " الكبرى " . . . . .                   |
| ١٦٣-١٧٤       | الكلام على الروئية في الدنيا . . . . .                   |
| ١٧٥-١٨٢       | الكلام على الروئية في دار الآخرة . . . . .               |
| ١٨٣           | الاسراء والمعراج . . . . .                               |
| ١٨٧           | أدلة الجمهور على أنه أسرى به يقنلة لا مناها . . . . .    |
| ١٨٨           | أدلة القائلين بأنها رؤيا فقط بالبروح . . . . .           |
| ١٩٧           | فائدة . . . . .                                          |
|               | ما هي الحكمة في اسراءه الى بيت المقدس ، دون الصرح به     |
|               | من مكة ، وما سبب تسمية مسجد القــدس                      |
| ١٩٨           | بالاقصى . . . . .                                        |
| ٢٠٠           | حديث خرافة لا مستند له عقلا ولا شرعا . . . . .           |
|               | التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " أنرايتم السلات |
| ٢١٠           | والعزى " الى قوله : " تلك اذا قسمة ضيزى " . . . . .      |

| <u>الصفحة</u> | <u>الموضوع</u>                                       |
|---------------|------------------------------------------------------|
| ٢١٣-٢١١       | أوجه القراءة في " السلات " .....                     |
|               | الاختلاف في اشتقاق السلات ومن معها ومن أين أخذت      |
| ٢١٦-٢١٣       | وأين أماكنها .....                                   |
| ٢١٧           | وجهها القراءة في ضاة ٤ والوقف على ضاة .....          |
| ٢٢٠-٢١٨       | تبيهات .....                                         |
| ٢٢١           | التفسير التفصيلي للآيات .....                        |
| ٢٢٤           | كلام ابن عطية في " رأيت " .....                      |
| ٢٢٥           | وجهها الاعراب في " أفرايتم " .. الخ .....            |
|               | تفسير قوله تعالى : " تلك اذا تقسمت ضيزى " وما ورد في |
| ٢٢٦           | ذلك .....                                            |
| ٢٢٨           | لطيفتان .....                                        |
| ٢٢٩           | القراءة في " ضيزى " .....                            |
| ٢٣٢-٢٣٠       | المعنى الاجمالي للآيات .....                         |
|               | التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " ان هسى     |
| ٢٣٣           | الا أسماء سميتها .. الخ " .....                      |
| ٢٣٥           | اعراب بعض الكلمات .....                              |
| ٢٣٦           | تبيهات ذكرها في التفسير الكبير .....                 |
| ٢٣٩           | المعنى الاجمالي لهذه الايات .....                    |
|               | التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " ان يتبعون  |
| ٢٤١           | الا الثن .. الخ " .....                              |
| ٢٤٢           | القراءة في " يتبعون " .....                          |
| ٢٤٤           | فروع مهمة .....                                      |

| <u>الصفحة</u> | <u>الموضوع</u>                                                                 |
|---------------|--------------------------------------------------------------------------------|
| ٢٥٧-٢٥٥       | ..... المعنى الاجمالي للآيات                                                   |
| ٢٥٨           | ..... الفرانيق في اللغة                                                        |
| ٢٦٢-٢٥٩       | ..... أدلة عصمة الانبياء                                                       |
| ٢٦٤           | ..... قصة الفرانيق                                                             |
| ٢٧٦-٢٧١       | ..... اشكال والاجمة عنه                                                        |
| ٢٨١-٢٧٧       | ..... عشرة أدلة ذكروها ابن العربي على بطلان قصة الفرانيق                       |
| ٢٨٢           | ..... كلام القاضي عياض على مشكل هذا الحديث                                     |
| ٢٩٠-٢٨٨       | ..... كلام للسيد قطب حول القصة                                                 |
| ٢٩١           | ..... التعليق على كلام ابن حجر                                                 |
| ٢٩٣           | ..... التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " وكم من طمك في السموات .. الخ " |
| ٢٩٧-٢٩٦       | ..... لطيفتان                                                                  |
| ٢٩٨           | ..... أوجه القراءات                                                            |
| ٢٩٨           | ..... الاعراب                                                                  |
| ٣٠٠-٢٩٩       | ..... المعنى الاجمالي للآيات                                                   |
| ٣٠١           | ..... بحث في الملائكة عليهم السلام                                             |
| ٣٠٥           | ..... اشتقاق الملائكة من حيث اللفظة                                            |
| ٣٠٦           | ..... من أوصاف الملائكة                                                        |
| ٣٠٧           | ..... ما يدل على كثرة الملائكة                                                 |
| ٣٠٩           | ..... أعمال الملائكة                                                           |
| ٣١١           | ..... ابتلاء بني آدم بهم واختبارهم                                             |
| ٣١٤           | ..... تعليق                                                                    |

| <u>الصفحة</u> | <u>الموضوع</u>                                         |
|---------------|--------------------------------------------------------|
| ٣١٧-٣١٦       | هل الافضل الملائكة ؟ أم الانبياء والرسل .....          |
| ٣٢٠           | الراجع عندي والذي أراه في المسألة .....                |
| ٣٢٢           | الشفاعة .....                                          |
| ٣٣٣-٣٢٣       | تحليل بعض ألفاظ هذا الحديث .....                       |
| ٣٣٤           | التفسير التفصيلي للآيات .....                          |
| ٣٤٢-٣٤٠       | المعنى الاجمالي لهذه الآيات .....                      |
| ٣٤٣           | بحث الظن .....                                         |
|               | تحليل لبعض ألفاظ هذا الحديث : " اياكم                  |
| ٣٤٨           | والظن " .. الخ .....                                   |
|               | التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " والله ما فسى |
|               | السموات وما فى الارض ليجزى الذين أساءوا بما عملوا      |
| ٣٥٣           | الى قوله : " هو أعلم بمن اتقى " .....                  |
| ٣٥٥           | الاعراب لبعض الكلمات .....                             |
| ٣٥٦           | القراءة فى كلمة " كباشر " .....                        |
| ٣٥٧           | بقية التفسير التفصيلي للآيات .....                     |
| ٣٧١           | سبب نزول قوله تعالى : " فلا تزكوا أنفسكم " .....       |
| ٣٧٦           | المعنى الاجمالي للآيات .....                           |
| ٣٧٨           | بحث الكبيرة .....                                      |
|               | التفسير التفصيلي للآيات من قوله تعالى : " أفرايت الذى  |
| ٣٨٦           | تولى وأعطى قليلا وأكدى .. الخ " .....                  |
| ٣٩٢           | القراءة لبعض الكلمات .....                             |
| ٣٩٢           | قاعدة المجازة .....                                    |

| <u>الصفحة</u> | <u>الموضوع</u>                                                                                                      |
|---------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| ٣٩٧           | تعلية                                                                                                               |
| ٣٩٨           | منتهى كل شىء الى الله                                                                                               |
| ٤٠٢-٤٠٠       | المعنى الاجمالي للآيات                                                                                              |
| ٤٠٣           | اعراب بعض الكلمات فى هذه الايات                                                                                     |
|               | التفسير التفصيلى للآيات من قوله تعالى : " وأنه هو أضحك<br>وأبكى " .. الى قوله تعالى : " وأن عليه للنساء<br>الاخرى " |
| ٤١٣-٤٠٤       | تبييه                                                                                                               |
| ٤١٤           | المعنى الاجمالي للآيات                                                                                              |
| ٤٢١-٤٢٠       | التفسير التفصيلى للآيات من قوله تعالى : " وأنه هو<br>أغنى وأغنى " الى قوله : " فبأى آلاء ربك<br>تتبارى "            |
| ٤٢٧-٤٢١       | القراءة فى " عادا الاولى "                                                                                          |
| ٤٢٨           | القراءة فى " ثمود "                                                                                                 |
| ٤٢٩           | تبييه                                                                                                               |
| ٤٣٥           | القراءة فى " تتبارى "                                                                                               |
| ٤٣٧           | المعنى الاجمالي للآيات من قوله تعالى : " وأنه هو<br>أغنى .. الخ "                                                   |
| ٤٣٩-٤٣٨       | التفسير التفصيلى للآيات من قوله تعالى : " هذا نذير " الى<br>قوله : " فاسجدوا لله واعبدوا "                          |
| ٤٤٠           | تبييه                                                                                                               |
| ٤٤٧           |                                                                                                                     |

| <u>الموضوع</u>                                                                                                                                                                                     | <u>الصفحة</u> |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------|
| المعنى الاجمالي للآيات من قوله تعالى : " هذا نذير<br>من النذر .. الخ " .....                                                                                                                       | ٤٥٨-٤٥٤       |
| الكلام على السجود في سورة النجم ، وذكر من يرى صن<br>العلماء السجود فيها وحجته ، وحجة المخالفين له<br>والراجع في نظري ، ثم كالم موجز عن حكم<br>السجود في التلاوة ، ومواضع السجود<br>في القرآن ..... | ٤٥٩           |
| مناقشة ما استدل به المالكية .....                                                                                                                                                                  | ٤٦٦           |
| الراجع في نظري .....                                                                                                                                                                               | ٤٠٧           |
| حكم سجود التلاوة .....                                                                                                                                                                             | ٤٧٣           |
| ما يشترط لسجود التلاوة ، وماذا يجب فيه .....                                                                                                                                                       | ٤٧٧           |
| مواضع السجود في القرآن ، وأقصى ما قيل في عددها<br>وما هي على التوالي .....                                                                                                                         | ٤٨١           |

\*\*\*

|                      |         |
|----------------------|---------|
| خاتمة البحث .....    | ٤٨٧-٤٨٣ |
| فهرس المراجع .....   | ٥٠١-٤٨٨ |
| فهرس الموضوعات ..... | ٥٠٩-٥٠٢ |

\*\*\*